

3690



مكتبة جامعة الملك سعود

مكتبة جامعة الملك سعود

٢١٣ر٤

١٠ ق

ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری ، المقتطعات
احمد بن محمد - ٩٢٣هـ . کتب فی القرن
الثالث عشر الهجرى تقديرًا

ج ٩ (٢٣٨ق) ٣٢ س ٣٠x٥٠ر ٢٠سم

نسخه جیده ، خطها مغربی حسن . طبع
الاعلام ١: ٢٢١ دار الکتب المصریہ

١ : ٨٨

٥٢٩٢

١- الکتب الستہ ، الحدیث .

٢- المؤلف ب - تاریخ النسخ

ج - شرح صحیح البخاری

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"
الرقم: ٥٢٩٢ هـ ١١١٤
العنوان: استجداد العرب في شرح صحيح البخاري
المؤلف: محمد بن محمد الفاسي
تاريخ النسخ: الثاني عشر من شهر ربيع
اسم الناشر: ---
عدد الأوراق: ٩٤ (٢٨) - ٢٠٠
ملاحظات: ---

ملاحظات:

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ

حزق

[illegible]

من غلب الفهم وأعطى
على قلوبنا بالصواب
أبداً وفي الفهم
وأعطى بالزعم
أبداً في الفهم
أبداً في الفهم
أبداً في الفهم
أبداً في الفهم

واجب فينا شعبه

الحاج:

[illegible]

قال الكرماني
وشله لا يليق هذا الكتاب

خ

وہی کہ میں نے پہلے لکھا تھا
کہ میں نے پہلے لکھا تھا
کہ میں نے پہلے لکھا تھا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ان تصدق
المعنى نكح امسا

في مصر
المصر

کائنات

المقدس

وغيره ابناء السعد
البارك مع اسفاد
بالوادي ص

خطه وصفا وعبارة العرس
وصف

على قدر
لفظ الباب
رسمه
اي هذا
النقطة

قوله الخاركي قال في الناس
خاركي كهاجرهم و
اللب حزين قريب من
عمان اتيه ووالقار
عمان لغراب

فهم الرسالة كذا
الشارح والذي
في خطه المرحوم
الرسالة

فولس و جیاد و بیگانه خط
و مسقط بر تله او

کیت و مبادی الفنا بنش

عبدالله بن محمد

بجاء

قوله بياي من غمزدار
وان رفت با هم از بيا
راغ قتل هفتا بنی
در زني كالنوح

حمله من الاربعه كذا اعطه و
 الما في فتح و حاصلة انه ذكر
 خمس سور متواليه انتهى

لف من باب
وزلقة من باب
تعب

دستہ الرکن کما تقدم
فی سورۃ مبین فی ادائها

الحی

عن الشيخ هادي

الحمد لله
المنجى وانا نرتد قوم
الداخلين في الاسلام
رغبة اور حبه ومان

عند ذلك ولما علمت الحرب قامت وصعد على جدران بغداد ونعى الى الله اعلمكم بالحرب وان لا يصح
بيننا في هذا لئلا يصح لنا ان نترككم فلا نعد ولا نخدع **وقال مجاهد** فما وسعه ان يقول
لعلمه فيقول اي **فانهم** هم الوثنية وشرك الفراعنة واليهود وفي نسخة ففعلوه
فمن ففعلوه ففعلوه لان الله لا يفتن قوما حتى يفتنهم وقال بعضهم اي اجعلوه

ما جالسه فرجع الى اسق دك وهو كقولہ وما يترجك من البطارخ فرج فاستعد
 بالله تكن قال بعضهم لا يجوز حمل الامية على معنى القلب لانه لو كان قد ادركه يكن
 ما عطر به عليه السلام فتنة للكفار وذلك بطله قوله تعالى ليجعل ما يليق الشان
 فتنة للمؤمنين في قلوبهم مرت واجيب بانه لا يبعد انه اذا قوي التنبؤات شغل الخا طر
 فيحصل السهو في الافعال الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة لهم **وقال عاصم** فيها
 وعنه الطبري من طريق ابن ابي عمير عنه **شديد** في قوله ويرى عظمة وفقر مشيد
 اي **بالفتنة** فتح القاف والهاد الهمة البتة والي در **خطيب** بكسر الخاء وشد
 الصاد الهمة والرفع اي هي حبس وهذه ثالثة لا يفر والشهد بكسر الهمزة وهو
 اكلي وقيل المشيد المروغ النبيات والمعني كم من قريته انكناو كم من عطلنا عن
 سفاقتها وفقر شديد احسنه من ساكنه وجعلنا ذلك عبرة لمن اعتبر وقيل ان
 البير الصلوة والقصر المشد بالهمز وليك اهل فلفروا وادخلكم الله وبهتلك الذين
 وذكر الاخاريون ان القصرين بناتدار بن عاد في صا ريعطلا لا يستطيع احد ان يثب
 منه على اقبال مما يسم فيه من احداث التي المنكوة **وقال عبيد الله** اي غير مجاهد قوله
 على تكادون **سقوط** اي **بغير طون** مع التخييف ويكون النافوخ الز الهمة من باب
 نضر يضر شق **من السخوة** وهي التهم والفتنة وقيل اخوها ما جعل للاخافة
وبقال هو قول الغلو والرجح **سقوط** بكسر الطاء وضمها والقاع اي اثم
 يهون بالمشي والوثوب تعظا لانكار ما خوطبوا به اي يكادون بسقوط بالواو
 يبلون عليهم اي يتأخروا على ما علمه ولم واحياء من شدة الفضا ويسقطون من معي بسقوط
 فتعدي تعديته والافه يتعد على يقال سطا عليه **وهذا في الطب من القول**
 قال ابن عباس فما اخرج الطبري من طريق علي بن ابي طه اي **القول** والي در **وهذا**
 الي الطبيب من القول اي **القول** في رواية له ايضا الي الفرائد ورواه ابن المنذر
 طر بن سيار عن ابي عبد الله وقال ابن عباس ان الطب من القول وهو شهادة
 ان لا اله الا الله وبريد قوله من كنه طيبة وقوله اليه بصفت الكلم الجيب وقته في رواية
 عطا هو قول اهل الجنة للرب عبد قنا وعده **وهذا في صراط النبي هو الاسلام**
 ولطوي ذر والوقت الاسلام بالجراي الي الاسلام والحيد حول الله المحود في افعاله وهذا ثابت
 الجوي ساقد لغيره **وقال ابن عباس** فها هو عبد الله ريعناه **بسبب** في قوله فليد
 بسبب اي **جبل الى صنف البت** ولفظ ابن المنذر فليد بسبب الي سوايته فليحتق
 بنو المعني من كان يظن ان لن ينصر الله فليجبه صل الله عليه ولم في الدنيا ما عاكنته
 واظهار دينه وفي الاخرة ما جلا رحمة والانتقام من عده فليشد رجلا في سقف
 بينه فليحتق به جع يموت ان كان ذلك غايته فان الله ناصره لا محالة قال الله تعالى انا
 لننصر من نصرنا الابنة وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فليد بسبب الي السماي ليتوصل الي
 بلوغ السما فان النصر انما ياتي بعدا على الله عليه ولم من العاثر ليقطع ذلك عن انا قد
 عليه وقول ابن عباس اظهر في المع واليع في التهم فليهد التوك الثاني في انفعال
 مشلية والاس لا يجرى وعلى القول كذابة عن شدة الرضا والاس لا هانة **وهو**
 في قوله يوم ترونها تذهل كل مضعة عما زرعت **شغل** بضم اوله وفتح ثالثة هو قول

یہ

وليس

وليس كذلك فان في الاسبيل لك عليها لم يقع في حديث ابن عمر عن قول الله انه اعلم ان احدا
كاذب لا يبيل لك عليها وقال الخياط لمظ فظننا يد على وقوع الفقرة باللعان ولو لا ذلك لكانت
في حكم الخلافات واجموا على انها ليست في حكمهن فلا يكون له مراجعتها ان كان الطلاق رجعيا
ولا يبيل له ان يخطبها ان كان بائنا وانما اللعان فقرة صحيحة كانت اي الفقرة بينهما
ابن قات بعد عاقب التلاعف فلا يخفى ان بعد التلاعف وقال ابن عمر ان الذي له
بعض افعانها فابينة وهو ان لا يجتمع ملعون مع غير ملعون لان احدهما ملعون في الجملة
بخلاف ما اذا نزلت المرأة نحو التلاعف فانه لا يتحقق وعوض بانه لو كان كذلك
لا منع عليها معا التزوج لانه يتحقق ان احدهما ملعون ولكن ان يجاب بان في هذه
الصورة اقرا في الجملة وفي رواية الباب الاخير من طريق فليح عن الزهري وكانته
سنة ان يفرق بين التلاعف وكانته مالا في كونهما **قال رسول الله صلى الله عليه**
ولم يعرفوا فاصححت به اي بالولد لانه لا يولد له لالة الساق **اسم** مع الفقة وسكون السين
وفتح الحاء المهملة اخره بهم اي اعود **ادع العيب** بالعين المهملة والياء غير مدية زاد
المدية **عنه لا يبيل** فتح الفقة اي العجز **خلف الساق** فتح الخاء المعجمة والفاء المهملة
واللام المدية اخره بهم اي عجزها **فلا احسب عوني الا قد صدق عليها وان جات**
باجمير مع الفقة وفتح الحاء المهملة مصغرا اخره وقول صاحب التفسير ان الموابر ف
اجمير وهو الاعمى تعقبه في المصاحح فقال عدم المرف كان التي هو الموابر وما ادعى انه
عين الموابر هو عين الخطا **كانه وحرقة** مع الواو والحاء المهملة والراء وبيه تنزيها على
الهام والهم فنفسد وهي من انواع الوزع وشبهه بها الحمر ما وقع **فلا احسب**
عوني الا قد كذب عليها فجات به على النكت الذي نفت رسول الله ولما روي في
نكت به رسول الله **صلى الله عليه وسلم من تصديق عوني** وفي باب التلاعف في العبد من
طريق اخر يخرج عن الزهري فجات به على المكر من ذلك **اي الولد بعد بيت الى الله**
فاعتبر الشمن في حكمه به لاجل ما هو اقرب من الشبه وهو انما في افضل في وليته
ربعة وانما يحكم بالشبه وهو حكم القافة اذا اتت العلق كيدية وطا في طهر وهذا
اخرجه ايضا في الطلاق والتفسير والاغتصام والاحكام والجارين والتفسير ايضا
وسلم في اللعان وابوداود في الطلاق وكذا النسائي حبان ماجة هذا **باب**
التنوير في قوله تعالى **وللعامة** اي والشهادة الخاصة ان لعنة الله عليه **ان كان من**
الكاذبين في ارجح من وجهه من الزنا وهذا العان الرجل وحكمه سقوط العقد
وحصول الفقة بينهما نفسه فقرة صحيحة في هذا لقوله عليه السلام المروي في السير في
وقوع التلاعف ان لا يجتمعان اب او عمه اي خفيفة رحمه الله بتفريق الحاكم فقرة طلاق
وتنفي الولدان تعرف له فيه وسقط لمظ باب لعنوا وروى قال **عنه** في الاقراد ولا في ذمتنا
سقطت داود الفقيه ابو الربيع الزهري القري البكري قال **سقطت** معناه الغاوة والام
اخره حاملا مصغرا في بيان الخرافة وفتح الفقة وانه عبد الملك عن **الزهرى** محمد بن مسلم عن
ابن قات بعد عاقب التلاعف **اي رسول الله صلى الله عليه وسلم** في قوله **فلا احسب**
عوني الا قد كذب عليها فجات به على النكت الذي نفت رسول الله ولما روي في
نكت به رسول الله **صلى الله عليه وسلم من تصديق عوني** وفي باب التلاعف في العبد من
طريق اخر يخرج عن الزهري فجات به على المكر من ذلك **اي الولد بعد بيت الى الله**
فاعتبر الشمن في حكمه به لاجل ما هو اقرب من الشبه وهو انما في افضل في وليته
ربعة وانما يحكم بالشبه وهو حكم القافة اذا اتت العلق كيدية وطا في طهر وهذا
اخرجه ايضا في الطلاق والتفسير والاغتصام والاحكام والجارين والتفسير ايضا
وسلم في اللعان وابوداود في الطلاق وكذا النسائي حبان ماجة هذا **باب**
التنوير في قوله تعالى **وللعامة** اي والشهادة الخاصة ان لعنة الله عليه **ان كان من**
الكاذبين في ارجح من وجهه من الزنا وهذا العان الرجل وحكمه سقوط العقد
وحصول الفقة بينهما نفسه فقرة صحيحة في هذا لقوله عليه السلام المروي في السير في
وقوع التلاعف ان لا يجتمعان اب او عمه اي خفيفة رحمه الله بتفريق الحاكم فقرة طلاق
وتنفي الولدان تعرف له فيه وسقط لمظ باب لعنوا وروى قال **عنه** في الاقراد ولا في ذمتنا
سقطت داود الفقيه ابو الربيع الزهري القري البكري قال **سقطت** معناه الغاوة والام
اخره حاملا مصغرا في بيان الخرافة وفتح الفقة وانه عبد الملك عن **الزهرى** محمد بن مسلم عن
ابن قات بعد عاقب التلاعف **اي رسول الله صلى الله عليه وسلم** في قوله **فلا احسب**

قال في التمرح وبن
الطالب يفعل نحو
أشهر وأفضل من
المصروفات لا تسفر
الموصية ووزن
الفضل فانه يوزن
ايضا قاله
يث الرادي ثما
للتأج انهم

تفلاک و تصرف
و تصرف و تصرف

الرفعة الكاذبة

روسی لکھنؤ

۵۴

عن أبي الخطاب
قلت له في هذا الرجل
الذي مضى فمضى
وكان الرجل الذي
بالجانب الآخر من الباب
كلما مضى من الدنيا

بلغ مقابلة

صالح م

ابن يونس

تقدم له بحوزتي
الحا ايضاً كرها

اي خارج المدينة بعيداً عن المنازل فكانت تدور بالليل في باطنها ان تصورها
 حوتها فاطمة كانت انا ام مسهل بكر الميمر وفيه ابنه الميمر واليس
 ابن عبد مناف بن عبد الوكيد القاري ورواية عن المولف في المغازي
 وهي ابنة الى زهير بن المطلب بن عبد مناف قال الحافظ ابن حجر وهو
 المسواب واما بنت حنيفة بن عامر خالته الى بكر الميمر واما بنت
 فيها ذكر ابو نعيم واما بنت مسهل بن انا بنت الميمر ومثلثت بينهما
 الف من غيرت يوان بن عمار بن المطلب فابنت انا وام مسهل قبل ابي
 جهة بينه وبين ولادته ورواية عن ابن عباس كانت حنيفة بنت
 والرا المعنونات ام مسهل بن عامر بكر الميمر كسماها وهو من صوف
 اوخر وكنان ازار فقلت نفس مسهل بن فخر العين فيوه الميمر
 ولما ابن الاثير يفتن ان الاعرف كسماها الى كنه الله له محمد او ملك
 فاقسم عائشة فقلت لها بئس ما قلت انفسه رجلاً شهيداً ورافداً
 ان فكتاه بفتح الحاء الاولى وسكونه الاخيرة اي باهذه او امرت
 قال قالت عائشة قلت وما قال قالت ان عائشة فاحيرتني ام مسهل
 بقول اهل الاكله فازدنت من راعلي موصي قالت فلما وجهت اليه
 وسقط لغيري الى در لفظ قالت من قوله قالت فاحيرتني ومن قوله
 قالت فلما وجهت اليه بيتي اي واستقرت فيه ودخل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فغضب اي عائشة فسلم وسقطت فغضب على لاني
 بقوله كيف تكلم فقلت له علمه السلام انا ذنبي له انه انما يوت
 قالت واما حديثه ان يدانه استيقنته الخبر من قبلها من جهة فان
 قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ايوت فقلت لا اي
 رومان يا امنا له يسكونه الحاء ما يتحد ثانياً اي به ويحدث بفتح
 اوله قالت يا بنية صبري عليك فوايها لعل ما كانت امراة قطو
 بالنصب على الحال ولاي ذر ووضيعة بالرفع صفة امرأة واللام في لعل
 للتاكيد اي حصة جميلة عند رجل يحبها ولما مر امر وسقطت الواو
 ذر الاكثر بنشد بد المثلثة ولاي ذر وعن الميمر والمستمل الاكثر
 بشا الزمان فقلت القول في قصصهما فالاستثنا منقطع او اشارة الى
 من جهة بنت حنيفة اختم المومنين وريب فان الحامل لها على ذلك
 كونه عائشة صرة اختها فالاستثنا منقطع ولم تقصد ام رومان بقو
 ولما صراثر الاكثر عليها قصة عائشة بنفسها وانما ذكرت ثبات
 المصراثر واما صراثر عائشة وان لم يصو ومنه شيء فلم يقدر
 ذلك من هو من انا عن جهة فقلت عائشة فقلت سبحان الله
 فحيت من وقوع مثل ذلك في حقها مع حقيقتها برأها ولاد
 اوله عرفت النام هذا اني اني فقلت نالت الملية حتى اصحت
 لا يوافق باللفظ والهمزة اي لا يتصلح له ومع ولاي لعل بنو حنيفة
 لان الهمزة موحدة للميمر وسيلان الهمزة في عار رسول الله
 الله عليه وسلم على بنو الميمر واما من يدور في امها حنيفة

استلث

استلثت الهمزة بالرفع اي طال لبثه او بالنصب اي استلثت الهمزة على
 الله عليه وسلم الهمزة كسماها اي ليس بشيخها في قوله الله تعالى
 نفسها قالت فلما اسماها بنت زهير فاسمها على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالية يظهر من بركة الله ما ذكر في الذي يظهر في نفسه من الود
 لغيره يا رسول الله اسماها امك ولاي ذر اهلك بالرفع اي صراهلك
 وما ولاي ذر ولا يظهر الاخير او ابا علي بن ابي طالب فقلت يا رسول الله
 لا يفتنك الله عليك والفتن اسماها لعل بلفظ الله كبر على ارادة الميمر
 وتعليل يستوي فيه الذكر والموت افراداً وجمعاً وقال ذلك لعل اي منه
 على الله عليه وسلم لشدة القلق فرائ ان يفرقها يسكن ما عنده بسببها
 فاذا تحقق بمرافقها فراجعها وان نساها الجارية بربيرة تصدق
 الخبر بالجزء على الجزاءات عائشة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بربيرة واستشكل قوله الجارية بربيرة بانه قصة الاكله قبل شرا بربيرة
 لانه كان بعد فتح مكة وهو قبله لان حديث الاكله كان في سنة ست
 او اربع وعشرين بربيرة كان بعد فتح مكة في السنة التاسعة والحاشية
 لان بربيرة لما خبرت واختارت نفسها كان زوجها مغيب يتبعها في سكر
 المدينة يكي عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس يا عباس لا تجيب
 منه حب مغيب بربيرة والعباس انما سكن المدينة بعد رجوعه من الطائف
 في اوخر سنة ثمان وفي ذلك ود على ابنه القيم حيث قال تسميتها بربيرة
 وهم من بعض الرواة فان عائشة انما اشترت بربيرة بعد الفتح والاكثية
 عقب شراها وعقبت خبرت فاختارت نفسها فظنة الراوية ان قوله على
 وسئل الجارية تصدقك الحاض بربيرة فقلت قال وهذا امر غامض لا ينبغي
 له الاخذ انة اتهم وتجد الزكشي فقال ان تسميتها الجارية بربيرة مدح
 من بعض الرواة وانما جارية اخرى واجاب الشيخ تقي الدين السبكي
 باجوبة احسنها احتمالها كانت تحب عائشة قبل شراها وهذا اول
 من دعوى الادراج في الحديث وتعليط الحافظ فقال علمه السلام اي بربيرة
 قبل راحة من شهر بربيرة بفتح اوله من جسد ما قال الاكله قالت بربيرة
 بحجة له على العمرة فافية عنك ليعلم لا والذكر بعثك بالمعنى ان رأت
 بكر الميمر اي ما رأت عليها امراة محمد بفتح اوله وسكونه الميمر وكسر
 الميمر وما دمه هلة صفة لامر العبيد عليها في جميع احوالها الشريفة انما
 حارني حديثك السكت تمام عن عونها اهلها الصفر سنها ووطوبه بد لها
 ثنائى الداجية بد الهملة وبعد الالف جيم مكسورة فتقول الشاة التي
 تقتنى في البيت وتعلق وقد تطلق على غيرها ما يالف البيوت من الطير
 وغيره فنانا قال ابن المنبر في الحاشية هذه ام الاستثنا البديع الذي
 يراد به المبالغة في تفر الصيب كقولهم
 ولا عيب فيهم غير ان شيوا لعل فلوله من فراع الكتاب
 فقتله ما عن عونها بعد لها ما ربيت به واقرب اليه انك من الغلات
 الحشوات المومات وتعلقه البدر الواسع فقال ليمه في الحديث

من هو

عليها

اي

تخذه
التي يراد به التجميل على
نحو المصوب

قوله في هذا

استثنى موسى ولا غيرهما منه اذ وانه وانما فيه ان رايته من اهل البيت
الذين هم اهل البيت الاخرى فكل من هذا اقرب من معنى الاستثناء انتهى
قوله في رواية هشام بن عروة في رواية ان ثابا بن عمار في رواية في سورة
ما علمت منها الا ما يعلمه السامع على نبر الذئب الا هو استثنى في رواية
عنها وفي رواية عبد الرحمن بن عطاء بن علقمة عن عبد الطير في رواية
الحارث بن الحارثية ما علمت منها الا ما علمت من الذئب ولشئ كانت صنعت
ما قاله الناس ليخبرك الله قال فحبب الناس من قبيصا فقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر بالذئب العجوة يومئذ من عبد الله
ابن سكران قال عاتقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم يسكنون العجوة من بعد ذئب فخرج اوله
وكسر العجوة اي من يقيم عذريته كفايته على قبح فعله او من يفسد
من ربه يدانه الى قد يفسد اذاه في اهل البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا في ذئبه اهل الاخير ولقد ذكر من راجع الى العجوة ما علمت
عليه الخبر او ما كان قد دخل على اهل البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
واستكمل ذكر سعد بن معاذ هذا بان حديث الافك كانه سنة سنة في غزوة
المريسج وسعد بن معاذ من الربيعة التي رويها بالحد سنة اربع واربعم
بانه اختلعه في المريسج فقه البخاري عن موسى بن عبيدة ايضا سنة اربع
وكذلك الخندق وقد جزمنا بنسبنا بانه المريسج كانت في شعبان والمدة
في شوال فانه كان في سنة فلا يمتنع ان يثبتها اهل البيت معاذ كانه الصحيح في
القول عن موسى بن عبيدة ان المريسج سنة خمس فاذ في البخاري جزمه
على انه سبق فلم والراجح ايضا انه الخندق ايضا سنة خمس فيصح الجواب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وكسر العجوة انه كان
من الاوس قيلتنا صواب عنده لان حكمه فيهم ناذ ان كان سيدهم وكان
منه اذاه عليه السلام وجب قتله وانه كان من اخواننا من المريسج امر
فعلنا امرك قالت عاتقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية
بعد فراغ ابن معاذ من مقالته وكما تفيد ذلك وحلاصتها كمال السلام
لم يسبق منه ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحجة ولكنه احتجته من
مقالته ابن معاذ الحجة اي الغضبة وفي رواية معمر بن مسلم احتجته
بكبير ففوقية فيها وصوبها القوي لشيء اي جلته على الجمل فقال سعد
هو ابن معاذ اذ ذبحه الجور الله يفتح العينة اي وثقا الله لا تقتله ولا تقدر
على قتله لانا نمنعك منه ولم يرد ابن عباد الرضي بقوله ابن ابي
لكن كان بين الحسين مشاحنة زالت بالاسلام وبقى بعضهما بحكم الله
فتكلم ابن عباد بحكم الانفة ونفى ان يحكم فيما بينه معاذ فقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم في رواية في حديث السنين المهلة وحضير بن الهمداني
المهلة مصغرة ولا في ذئب الحشيرة وهذا ابن عمر بن عبد ولا في ذئب
زيادة مصغرة ابن معاذ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية في حديث
بالنونة ولو كان من الخراج اذ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام

اي من ربه

ما في عباد الله منه الما ففقيه تفسير لقوله فانك ما فقه فليس المراد اتفاق
الكفر فتشاور في فوقيته فتشاور في الاوس والخزرج اي لخصه بعضهم
الى بعض من الغضب حتى هو ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقام على النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
سكنوا بالفوقية والواو ولا في ذئب وسكن عليه السلام قالت عاتقة
فكنت باليمر وضم الكاف من المالك ولا في ذئب الكشمي فكنت من
الكشمي ولا في ذئب لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
ابن ابي بكر وامر ويات عندك وقد كنت ليظنك ويوما الليلة التي
اخبرنا فيها ام سلمة بالخبر واليوم الذي خطب فيه عليه السلام التمام والليانة
التي تليها لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
قالت عاتقة فبينما باليمر ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
الا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
فبينما في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
ابن سكران قال عاتقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية
فيل ما قيل قبلها وقد كنت شهر الا بوجه اليه في ثابا بن عمار قال
فتشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
عاتقة فانه قد بلغني منك كذا وكذا كاتبة عن رايها به اهل الافك فانه
كنت برقة من ذلك فسيرك الله يرحم الله وانه كنت الميت بذي
اي وقع منك بخالفا لهاد ذلك فاستغفر الله وتوجه اليه منه فانه
العباد ان اعترفه بغيره ثم تاب اليه منه فانه وسقط
لفظ الجلالة لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
فقام بالقاء والعباد الجمل المقتضات انقطع رعيه في ما احسنه احد من
قطر لان الحزن والغضب اذا اخذ احدهما فقد دفع لفرط حرارة المصيبة
فقلت لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
ما اوردنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية في ذئب ولا في ذئب
لا فعل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى يا يثيم فقلت لا في ذئب ولا في ذئب
صلى الله عليه وسلم قال ما اوردكم ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فقلت عاتقة فقلت ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
يقعوب عليه السلام الى والله لقد علمت لقد سمعتم هذه الحديث
حتى استقروا انفسكم وصدقتم به قيل مرادها من صدق به من صحاب
الافك وضمنت اليهم من لم يكن لهم نقليها فلام في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
قلت لكم انكم لو كنتم منكم لكانتم منكم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
واحد منكم لا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب
والاصل في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب ولا في ذئب

خذ في الواو اي كذا القوم
واذ في ذئب المريسج
سكنوا وكنت على النون
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانه في الامور فافقه وعلاوة
وكان شيخ الزواجر
ثم ضرب عليه

سقطنا اليه من رايها في ذئب

قال

قوله بعد الف
كذا جوابه و قد
نقله قبل

قوله اي ما فرق هو
تفسير لرام فهو احد
معانيه ومصدره الزم
بالحقية خلاف رام يعني
طلب نفسه الزم
وايضا ان الفج وانما

لهذا شارح الهمزة
الزنج والنسب

وفي رواية فليج في الشهادات له ولكن **مثلا الاقوله الى موسى** وفي رواية
الى اولى شيت اسم يعقوب لما الى من البكا واختراقه الجوف **ان قال**
فصير جيل والله المستعان على ما تصفونه قالت من عولت فانطويتم
على فراش قالت واما بعد اعلم الى موسى وان الله يبرئكم مما كذبتم
فعل متعارف في الفرع وغيره والذكي في اليونانية مصر عليه مبروك يهيم مبروك
فوحدة مقترحة قرا مشددة فمهمه مكسورة فينه فحشية وكذا هو في الفرع
وعند السفاقي مبروك بنون مبروك في الهمزة المكسورة واستشكله بان يوت
الوقاية انما دخل في الالفعال لتسلم من الكسر والاسما تكسر فلا يحتاج اليها قال
الحافظ ابن حجر والذكي وقضا عليه مبروك بغير بنون وعلى تقدير وجود
ما ذكر السفاقي فقد سمع مثل ذلك في بعض اللغات انتهى في اسم الفعل
خود راكبي ونه الكي وعليكم بمعنى ادركني وانكرني والزمي وفي الحرف
عوانتي **ولكن** تخفيفه التوفيق **والله ما كنت اظن ان الله منزل في شاي**
وحيا تلي واشاي في نفسي كان احق من ان يشكرك الله في ما
تلي والله تخفيفه التوفيق ولا في ذر عن الكسبه يعني ولكنني وله عن الحول
والاستغنى ولكنني بالادغام كفت ارجوانه بركة رسول الله صلى الله عليه
وسلم **فمن النور** وروا بغير في الله لما قالت فوالله ما رام رسول الله
صلى الله عليه وسلم اي ما فارقه بجلسه ولا خرج احد من اهل البيت
الذين كانوا حاضرين حينئذ حتى امر لي عليه الوجه فاخذ ما كان ياتيه
من العرق بغير كسر الميم وسكونه المثلثة ورفوعا والجماد بضم الجيم
وتخفيفه الميم الدرك الحماة البحرى جالها غواصها منجاة البحر قال الادوية
هو شئ كالقوله يبيع من الفضة والاول هو المعروف وهو في رواية
من ثقل القول الذي يتركه عليه بضم الجيم وسكونه النون وفتح الزاي
وثقل بكسر المثلثة وفتح القاف **قالت فلما سركت** بضم الميم وكسر
اللام مشددة كشق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **سركت** بضم الميم
بفجك سرورا والجملة جالته وكانت ولا في ذر عن الكسبه يعني وكان اول
ثم يسطر الامم اوله في الفرع ولا في اصله كلمة **تلمس بها يا عائشة** انما
الله عز وجل بتشديد ميم اما **فقولوا له** بالقرآن مما قاله اهل الاقله في
نقلت ولا في ذر قالت امي امروا بان تؤمن بالله صلى الله عليه وسلم لا اجل
ما يشرك به قالت عائشة فقلت والله ولا والله لا اقوم الله ولا
الله صلاته وسلامه عليه **ولا اجد الا الله عز وجل** الذي انزل به اني والله
الله بالوا ولا في ذر فانزله الله عز وجل انه الذي جاء **والا لانت** عند
منكم لا تحسبوه العشر الايات كلها قال ابن حجر اخر العشر والله يعلم
واشتهر لا تعلمون انهم واقول بل هي تسعة ولعل عد قوله لهم عذاب الله
راسه اية وليس كذلك بل تشبه فاصله وليست بها سلم كما نص عليه في
واحد من العاديه وجيشه فاخر العشر وفي رواية عظم
الحراس في عن الزهر في فانزل الله ان الذين جاءوا بالا فك الى قوله ان

يعقوب

يعقوب الله لكم والله غفور رحيم وقول ابن حجر ان عد دال الى هذا الموضع
ثلاثة عشر اية فاعل في قوله العشر الايات مجازا بطريق القادر الكسري
على عد الميم كاسم والمعرب الضاثة عشر اية فتأمل هذا التفسير والاكلام
الناشئ عن فرط تواضعها واستصغارها لنفسها حيث قالت ولشاي في نفسي
كان احقر ان يتكلم الله في روح الى اخره ففهم صدق الاله ثقلها الظاهر
مظلومة وان قاد فيها ظالمين لها معتزلة عليها وهذا كان احقها رخصا
لنفسها وتصغيرها لنفسها فانظرك من صام يوما او يومين او شهر او شهرين
او قام ليلة او ليلتين فظهر عليه ثبات الاحوال فلو حفظ باستحقاق
الادب والما شفات واجابة الدعوات وانته من يتحرك بلقائه ويقتحم
ماله دعائه ويتهمس باثوابه ويقبل ثرك اعتابه فعب من جهله بنفسه
وعقل عن جرمة واعتراجه الى الله عليه فينبغي للعبد ان يستعبد بالله
ان يكون عند نفسه عظما وعند الله حقيرا وسقط لا تحسبه لاني ذر
فما انزل الله هذا في ترائي واقبل الحد على من اقيم عليه **قال ابو بكر السدي**
رض الله عنه وكانه يتفق على مسطح بن اثا ثم اقر الله منه كان ابن
خاله وقبر وان لاجلها والله لا اتفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذي
قال لعائشة ما قال فانزل الله ولا ياتله لا خلف او لو الفضل بن
في الدين ابو بكر والسعد في المال ان يوتوا القربى والمساكين
والفاحش منه في سبيل الله صفات لموصوف واحد وهو مسطح لانه
كان مسكينا مهاجرا بدريا ويعضوا وليس فيهم خوضهم في امر عائشة
الاخوة ان يعقروا الله على عقوبه وسفكه واحسانكم الى من اساء اليكم
والله غفور رحيم فتحققوا باخلاصه تعالى قال ابو بكر لما قرأ عليه النبي صلى
الله عليه وسلم هذه الآية **يا ايها النبي** ان يعقروا الله في رجع
بالتخفيف الى مسطح النقة التي كانه يتفق عليه قبل وقال والله
لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يساله بصيغة المضارع ولا في ذر سال بصيغة الماضي **يا ايها النبي**
امر المؤمنين رضي الله عنهما عن امره فقال **يا ايها النبي** ما اعلت على
عائشة او رايت من افعال ولا في ذر قالت يا رسول الله ما احب بفتح
الهمزة من ان اقول سمعت ولم اسمع **ويروي** من ان اقول بفتح
ولما بصير ما اعلت عليها **الاخير** قالت عائشة وفي اي ريب التي كانت
تسامي من اراج رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الفوقية
والمهمل من السمو وهو الطول والارتفاع اي تطلب من العلو والارتفاع
والخطوة عند النبي صلى الله عليه وسلم ما اطلب او تعتقد ان لها مثل
الذي لي عنده **فصبر بها الله** اي حفظها بالورع ان تقول بقول اهل
الافك **وطفت بكسر الفاحش** او شرعت **اكتفها** بفتح الحاء الملهمة
وبعد الميم الساكنة بفتح مفتوحة فها تانك **تأربها** اي لا تحبها
وثيب وتعالى مقالة اهل الافك لتخفف من منزلة عائشة وتقل منزلة
اختها ربيب **سألت** بفتح هاء **تأربها** اي لا تحبها **الا فلك** تحدث فيمجد

قياسه
ظالمون يفترون
فلمه على تبيان
حراسا اسدا

قوله اذ تلقوه فكلوا
التم اذ بالاحوش
ولكنها ثابتة في النوع
المرئي متساوية في النوع
من النوع

دهرام

۱۲۱

بلغ تقاليد
وقرأة

في الفتح عن رواية الكشي عن ابن ابي عمير
عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

هذا الحديث في نسخة
من نسخة بخط
الشيخ الفاضل
المرعشي النجفي
القمي

اي ذكرها والتخفيف بمعناه كذا قال النووي في التحفيم اشهر وقال القاض
عياض اشهر بتقدير النونه ولتشد يد ما اذا اتيه عبد وس من محمد وكذا ذكره
بعضهم عن الاميني قال القاض وهو في كتابي منقوط من فوقه وبحث عليه
تفعل علامة الاميني ومعناه ان مع لا يوافقوا وعندي انه تصحيف لا وجه
له هنا وامير الله ما علمت على اهل من سوء وامنهم بالتخفيف النجوم
كسبه وادفع ما علمت عليه من سوء قط ولا يدخل بيني قط الا وانا اعطى
ولا في ذر عن الجوى والمستنلى الا اننا اسقاط الواو ولا في ذر عن الجوى
والمستنلى ولا في ذر عن الجوى في سفر الاميني في مقام بعد في معاد الانصاري الارسي
النووي بسبب السهم الذي اصابه ففعل منه اشعل في غزوة الخندق سنة خمس
في عند ابنه اسحاق وكانت هذه القصيدة في سنة خمس كما هو الصحيح في النقل
عن موسى بن عقبة فقال اذ في يا رسول الله انه تضرب امسا في
بنو الجحيم والضير لاهل الافك وسقط لاي ذر لقطعة في وقام وجل في
الحريج هو سعد بن عباد وكانت ام حسان بن ثابت القرظية بضمها
وقد راوا بالعين المهيمة بنت خالد بن حنيس بن لؤك ان بن عبد و
ابن لعلبة بن الحريج من رطط ذلك الرجل فقال لاي لايه معاذ كذا في
لا تقدر على قتله انا واما ان لو كانوا اي قايلا لافك من الاموي ما احبوا
انه تضرب اعناقهم تضرب بضم او له سبنا المفعول واعناقهم ربح ناب
على الفاعل وزاد في الرواية السابقة قتلوا وبالحيا في حقه كاد ان يكون
ولا في ذر كاد يكون بين الاموي والحريج شر في المسجد وفي الرواية
السابقة حتى قتلوا ان يقتلوا قالت عائشة وما علمت بذلك فلما كان
مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي للمنزح حصة المناصع ومعي ام
مسلمة وهي ابنة ابي زهير ففترت في طريقها فقالت تعس تعس كسر العين
وتفقت مسلمة تعني ابها قالت عائشة فقالت اي لها اي امر نصيب
ابنك كذا في هرة الاستفهام وفي الرواية السابقة انسيبين رجلا شهد
بذرا وسكنت ام سلمة ثم عثرته الثانية فقالت تعس مسلمة فقالت
لها انسيبين ابنك ثم عثرته الثالثة ولا في ذر فقالت لها اي امر نصيب
ابنك فسكنت ثم عثرته الثالثة فقالت تعس مسلمة فافترقا فقالت
وامر ما اسبه الا فيك اي الا لاجلك فقلت في اي شالي قالت ففرق
بالفا والموحدة والقاف والرا المفتوحات اخره فوقي في الحديث قال
ابن الاثير في فتحه وكشفته فقلت وقد كان هذا وسقطت الواو
لا في ذر قالت تعس فوامر قالت وكانت قد قضت حاجتها كما سبق عائشة
فخرجت الى بيتي كان الذي خرجت له لا اجد منه قليلا ولا كثيرا
دهشت بحيث ما عرفت لاي امر خرجت من البيت من شدة ما عراك
من الصرير وقلت بضم الواو والثانية وسكنت الكافية اي صرير
فقلت بالقاف ولا في ذر وقلت فرسول الله صلى الله عليه وسلم
لما دخل على ارسنه الى بيتي الى فارسل معي الغلام لم يسلم فقلت
الدار يسكون اللام فوجئت ام رومان تعني اسحاق قال القاض في
زينب

هذا الحديث في نسخة
من نسخة بخط
الشيخ الفاضل
المرعشي النجفي
القمي

زينب في النقل من البيت وابا بكر فوق البيت يقرأ فقالت امي ما جالك يا بنية فاحضرها
وذكرته لها الحديث الذي قاله اهل الافك في شالي واذا هو لم يبلغ من جالس ما لا في ذر
مثل الذي بلغ من فقالت يا بنية ولا في ذر عن الجوى والمستنلى اي بنية خفي في جماعة
مفتوحة وقام مشددة فنادى بكسور بين والجوى والكشيم خفي بقا ثانية
بدل الضاد وفي نسخة خفي بكسر الخاء والفاء واسقاط الثاني ومعناها متقارب
عليك الثانية فالت واوه اقل ما كانت امرأة حسنا صفعة امرأة غنور حل بها
ولم يدر رايها من ماهاات حظيعة لها ضرام الاحمد فها يسكونه الدال وفتح
النون وقيل فيها ما يشيخا واذا هو تعني الافك لم يبلغ منها ما بلغ مني
فلت وقد علمت اني قالت تعس ورسول الله صلى الله عليه وسلم واسقط
يسكونه الرا ولا في ذر فاستعبرته بالقاف بدل الواو وكنت سمع ابو بكر يوسف
وهو فوق البيت بهذا فترت فقال لاي ما شالي قالت بلغها الذي ذكر
من شالي بضم ذال ذكر وكسر كاي فها قضت عناءه ولا في ذر فقال اقتب
تلك اي بنية ولا في ذر عن الكشيم تعني يا بنية الا رجعت الى بيتك فوجئت
يسكونه العين ولفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبي فسال عن
خادمي سبق في الرواية التي قبلها انها يرق مع ما فيه من البيت ولا في ذر
خادمي بل لفظ التذكير وهو يطلق على الذكر والانثى فقال هل رايت
من شيء يربك على عائشة فقالت لا واه ما علمت عليها عيبا الا انها كانت
ترقد حتى تدخل النساء فاعل خيرها او عيبها بالشك من الراوي وانها
بعضه اعياه فقال امي في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية
اي اويس عند الطبراني انه النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شاك
بالجارية فسا لها عنى وقرعها فامر تخبره الاخير ثم ضربها وسالها فقالت
وامر ما علمت على عائشة سواي اسقطوا اليك قوليهم اسقط
الرجل الذي يكلم ساقط والتخير فمقوله به الحديث او للرجل الذي اتهم
به وقال ابن الجوزي صرحوا لها بالامر وقيل جاوا في خطاها بسقط من
القول وقال ابنه بطلان يجهل ان يكون من قولهم سقط الى الثبر اذا علمته
فالعنى ذكر ولها الحديث وشرحه فقالت اي الخادمة سمعته امه والله
ما علمت عليها الا ما يعلم السامع على ليل الذهب الاحمر بالفت في قول العيب
كقولهم ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم البيت وبلغ الامر الى امر الافك
الى ذك الرجل صفوات ولا في ذر وبلغ الامر ذلك الرجل الذي قيل له
من الافك ما قيل فالامر هنا بمعنى عنه كهي في قوله تعالى وقال الذين
كفروا الذين امنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه اي عن الذين امنوا
لا قاله ابنه الحاجب او بمعنى في اي قيل فيه ما قيل في كقولهم يا بنية
قد كنت حياي الى في حياي فقال سمعته امه والله ما علمت كذا
اشي قط بفتح الكاف والنون امه ثوبان يربها من في حرام
وكانت حرموا فانك عائشة فقلت صفوانه شرب الى سبيل الله
في غزوة ارمينيم سنة تسع عشرو في خلافة عمر كا قاله ابنه اسحاق قالت
ولم يفرج ابواي عندي فلم يزل احبني حتى علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم

Copyright

University

قوله فيه عليهم ساكروا الضيقات
والهفوات

الفتح البصائر

كذلك انما الله والشعر تنقل
وهو اسبق لثوبه النور وكذا
في حب الري انتموا ايلا
ما ان اول في حب الله

انتم من صفاء عالم

قال في القاموس في باب هذا الميم
واليهود اليهود وقال في مادة يهود
باله الهمزة يهود الغريب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا تفتروا على الله شيئا
ولا تفتروا على الله شيئا
ولا تفتروا على الله شيئا

سرجیل جم العز و فتح
السرا و سكون المله
دكر الموضع كرمانيه
وكذا انقله في المند
ليكلها

في نسخة
من نسخة
من نسخة

في نسخة
من نسخة

من اهل بيته ام اذ له واذ اقم الصوت وبنا عفة ونجلد بالخيزر فيها بل لا يلق
بذل اشكال كقولهم متى تاتنا نلهم بنا في ديارنا نجد حطباً جزلاً وناراً تاتجاً
فابول من الشرط كما ابد له هاتين الجزا بالرفع ابل عامر وشعبه على الاستئناف
كانت هواب ما الا نام ونجلد عطفاً عليه وبع قال **حدثنا سعد بن جبير** يسكن
العين الطلح من ولد طلحة بن عبيد الله القرشي الثمالي قال **حدثنا شعيب**
ابن عبد الرحمن النخعي عن منصور هو ابن العنبر بن سعيد بن جبير انه
قال قال ابنه ابي بفتح الهزة وسكون الواو ففتح الزاي بقصور اسمه
عبد الرحمن من صفات الصحابة **سئل** بضم السين مبياً المفعول **ابن عباس**
وقع نائب عن الفاعل وللأصلي سأل ابن عباس فقلنا ما كذا في الفرج كاصله
وقال الحافظ ابن حجر سل بصيغة الامر للأصلي وعرف الأول لاني ذر والنسبي
وقال انه مقتضاها انه منه رواية سعيد بن جبير عن ابن ابي عمير عن ابن
عباس وان العتد ورواية الاصلي بصيغة الامر وانما يد له عليه قوله بعد
ساق الا يتبين فسالته فانه وافح في جواب قوله سل عن قوله تعالى في سورة
التين **ومن يظن** موصلاً **موتوا** متعدياً **الجزاؤه** حصة زاد الاصلي خالداً فيها
وقوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاما الحق حتى بلغ الامن قال **انه**
قال الله تعالى لا تقاتلوا قاله ولا في الوقت فقال **اهل مكة قد قتلوا**
باسم الله باسكان اللام اي اشركا به وجعلنا له مثلاً **وقتلنا** ولاني ذر وقد قلنا
النفس التي حرم الله الاما الحق سقط لاني ذر الحق وانما الفواحق فانزل
ابن عباس الامن نائب وامن وعمل على اصلها **وقوله عفا عني** عفا عني
بالتعويض في قوله **الامن** نائب الاستئناف
بمقتضى او سقط ورجحه ابو جابر بان المستثنى منه محكوم عليه بانه
يضاعفه له العذاب فيصير التقدير الامن نائب فلا يضاعفه له العذاب
ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير التضعيف فالاولى عندي ان
يكون استثناء منقطعاً اي لكن من نائب وامن واذا كان كذلك فلا يلحق
هذا بالآية وتعليقه بآية السهل فقال المظاهر قول الجمهور انه متصل
واما ما قاله فلا يلزم ان المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به
ما ذكر الا ان يتوب واما ما بينه اصل العذاب وعدمها فلا يفرق له فلا يلا
قالوا بذلك **ابن عباس** **سئل** عن حسنات سيئ القوم مفعول ثان للتدويل
وهو المقيد تعرف الخبر وحذف لفهم المعنى وحسنات هو الاول وهو
الماخوذ والعرو وبالله هو المتروك وقد صرح به في قوله تعالى ويؤلفهم
بحسنهم حسنات وابدال السيات حسنات انه يحوها بالتوبة ويثبت
مكافئ الحسنات وقال يحيى السندي ذهب جماعة الى ان هذا في الدنيا قال
ابن عباس وغيره بيد الله نقباج اعمالهم في الشرك بحاسن الاعمال في
الاسلام فيبدلهم بالشرك ايما ويقتل المومنين قتل المشركين وبالزنا
عفة واحساناً وقال ابن المسيب وغيره بيد الله سيئاتهم التي عملوها في
الاسلام حسنات يعرف القهقهة وقال ابن كثير فقلب السيات الماضية
بنفس التوبة تصح حسنات لانها كما يذكر ما تدمر واستخرج واستغفر

لم تقاله

من نسخة
من نسخة
من نسخة

من اهل بيته ام اذ له واذ اقم الصوت وبنا عفة ونجلد بالخيزر فيها بل لا يلق
بذل اشكال كقولهم متى تاتنا نلهم بنا في ديارنا نجد حطباً جزلاً وناراً تاتجاً
فابول من الشرط كما ابد له هاتين الجزا بالرفع ابل عامر وشعبه على الاستئناف
كانت هواب ما الا نام ونجلد عطفاً عليه وبع قال **حدثنا سعد بن جبير** يسكن
العين الطلح من ولد طلحة بن عبيد الله القرشي الثمالي قال **حدثنا شعيب**
ابن عبد الرحمن النخعي عن منصور هو ابن العنبر بن سعيد بن جبير انه
قال قال ابنه ابي بفتح الهزة وسكون الواو ففتح الزاي بقصور اسمه
عبد الرحمن من صفات الصحابة **سئل** بضم السين مبياً المفعول **ابن عباس**
وقع نائب عن الفاعل وللأصلي سأل ابن عباس فقلنا ما كذا في الفرج كاصله
وقال الحافظ ابن حجر سل بصيغة الامر للأصلي وعرف الأول لاني ذر والنسبي
وقال انه مقتضاها انه منه رواية سعيد بن جبير عن ابن ابي عمير عن ابن
عباس وان العتد ورواية الاصلي بصيغة الامر وانما يد له عليه قوله بعد
ساق الا يتبين فسالته فانه وافح في جواب قوله سل عن قوله تعالى في سورة
التين **ومن يظن** موصلاً **موتوا** متعدياً **الجزاؤه** حصة زاد الاصلي خالداً فيها
وقوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاما الحق حتى بلغ الامن قال **انه**
قال الله تعالى لا تقاتلوا قاله ولا في الوقت فقال **اهل مكة قد قتلوا**
باسم الله باسكان اللام اي اشركا به وجعلنا له مثلاً **وقتلنا** ولاني ذر وقد قلنا
النفس التي حرم الله الاما الحق سقط لاني ذر الحق وانما الفواحق فانزل
ابن عباس الامن نائب وامن وعمل على اصلها **وقوله عفا عني** عفا عني
بالتعويض في قوله **الامن** نائب الاستئناف
بمقتضى او سقط ورجحه ابو جابر بان المستثنى منه محكوم عليه بانه
يضاعفه له العذاب فيصير التقدير الامن نائب فلا يضاعفه له العذاب
ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير التضعيف فالاولى عندي ان
يكون استثناء منقطعاً اي لكن من نائب وامن واذا كان كذلك فلا يلحق
هذا بالآية وتعليقه بآية السهل فقال المظاهر قول الجمهور انه متصل
واما ما قاله فلا يلزم ان المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به
ما ذكر الا ان يتوب واما ما بينه اصل العذاب وعدمها فلا يفرق له فلا يلا
قالوا بذلك **ابن عباس** **سئل** عن حسنات سيئ القوم مفعول ثان للتدويل
وهو المقيد تعرف الخبر وحذف لفهم المعنى وحسنات هو الاول وهو
الماخوذ والعرو وبالله هو المتروك وقد صرح به في قوله تعالى ويؤلفهم
بحسنهم حسنات وابدال السيات حسنات انه يحوها بالتوبة ويثبت
مكافئ الحسنات وقال يحيى السندي ذهب جماعة الى ان هذا في الدنيا قال
ابن عباس وغيره بيد الله نقباج اعمالهم في الشرك بحاسن الاعمال في
الاسلام فيبدلهم بالشرك ايما ويقتل المومنين قتل المشركين وبالزنا
عفة واحساناً وقال ابن المسيب وغيره بيد الله سيئاتهم التي عملوها في
الاسلام حسنات يعرف القهقهة وقال ابن كثير فقلب السيات الماضية
بنفس التوبة تصح حسنات لانها كما يذكر ما تدمر واستخرج واستغفر

من نسخة
من نسخة
من نسخة

Copyright

۱۰۰

کتابخانه
مکتب
امام

لما عهد احدنا
وانفذ النخ احدنا
والهاوي.

قال فان

طبع في

قوله وفلان مكرمه
المين وقيل
الذي انتج
اي الذي تصفه
احمر وصفه غيره

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظلالاً والعدل قواماً
والرحمة غطاءً
والعفو سبباً
والصبر حكمةً
والإيمان قوةً
والجود فضيلةً
والكرم رتبةً
والهبة شرفاً
والسخاء مجدداً
والكفاية عيشةً
والوفاء عهداً
والصدق كلمةً
والأمانة ثروةً
والحياء زينةً
والشكر طريةً
والقناعة كفايةً
والرضا غايةً
والسلامة نعمةً
والعافية سلامةً
والطوبى لمن
كانت له هذه النعم

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظلالاً والعدل قواماً
والرحمة غطاءً
والعفو سبباً
والصبر حكمةً
الإيمان قوةً
الجود فضيلةً
الكرم رتبةً
الهبة شرفاً
السخاء مجدداً
الكفاية عيشةً
الوفاء عهداً
الصدق كلمةً
الأمانة ثروةً
الحياء زينةً
الشكر طريةً
القناعة كفايةً
الرضا غايةً
السلامة نعمةً
العافية سلامةً
الطوبى لمن
كانت له هذه النعم

تو له مع يكدم كلام و عيبه
فالانجر اجنا و هودم
و عيبه

ثم كونا وكسومهم في محفل ونبأ قد رتبها
مخيفة للامني ونقتهن من يد افرج
طاب عاسه

اولا

والتام حقه

سید علی حسینی

والاولى ذريات بالتتوين في قوله جل وعلا وانذر عشيرتكم الاقربين
 اي الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشاغلهم ولاف التحذير
 اذا قامت عليهم فتدفع الى غيرهم والافكاوعلة للاعتد به في الانتفاع
الحق **جاءت** اي **المرسلات** منه المومنين مستعاضين خفف الطائر

مَا لِي تَعْلَمُونِي

43

جواباً

الحمد لله

في قوله تعالى فطر الله

الذي لا يتولد له الله خلقه الاولين ساقه شاهد التفسير الاول
في قوله تعالى فطر الله الذي فطر الناس عليها في الاسلام قاله عكرمة بن
وصلة المطيري وسقط لفظ باب فطر الى ذر وجم قال **حدثنا عبد الله بن**
هو عدا بن عبد الله بن عوف قال قال الحسن بن محمد بن محمد بن
احمر بن ابيون بن يزيد الازلي عن ابي عبد الله محمد بن مسلم بن شهاب
قال قال احمر بن الاثراد ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا بصير قال
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود
الا يولد على الفطرة قبل بعثه الى الدنيا الا انه فطره الله على الفطرة
فمعه فطرته وكل مولود في العالم على ذلك الا فطره الله على الفطرة
التي وقعت الخلقه عليها وان عبد غيره فليس له الايمان الفطر
انما العتق الايمان الشرعي المأمور به وقال ابن ابي اركبة معنى الحديث
ان كل مولود يولد على فطرته اي خلقته الله على فطرته اي علم الله من
السعادة والشقاوة فكل منهم صابري العاقبة الى ما فطر عليها وعامل
في الدنيا بالحل المشكل لها فمن امارات الشقا ان يولد بين يديه يولد
مفسرا بين او محوسسين فيجلل الله لشقاؤه على اعتقاد دينه وقيل المعنى
ان كل مولود يولد فطرته مستعدة الخلقه على الجبلة السليمة والطبع النقي
لقبول الدين فلو تركت عليها لاستمر على لزومها لكن يطرأ على بعضها الابدان
العاسدة كما قال قاصداه بعد انه او يوصله ان يحسنه كما يحسن
اوله ونحوه فالتحذير على صبغة النفس للفعله اي تلو البهيمية فيجب
بفتح الجيم وسكون الهمزة بعد وا تامة الاعضاء هل تحسنه فيها
من جود عاينة الجيم وسكونه المهمل بعد وا مقطوعة الا ذن او الاذن
اي لا جود فيها من اصل الخلقه انما يجد عليها بعد ذلك فذلك
المولود يولد على الفطرة ثم يتغير بعد ويقل في المصايح عن القاص الى
ابن العربي ان معنى قوله فطره الله الى اخره انه ملحق بها في الاحكام من
خرجه الصلاة عليه ومن صوبه الجزية عليها الى غير ذلك ولو لا انه ولد
على فطرته لمع منه ذلك كما قال ولم يرد انما يجعل الله يهودا او نصارى
الا قد رة لها على ان يفسد فيه الاعتقاد املا انتم فليما مل ثم قوله
هو يفرقة مستشهد لما ذكر فطرة الله اي خلقته نصب على الاعمال
التي فطر الناس عليها اي خلقهم عليها وهم قبلهم الحق لا يتولد خلق
الله اي ما ينبغي ان يبدل او غير معنى النبي ذلك الله الغيبي
فيه وهذا الحديث سبق في باب ان السلم الصبي يوات من يولد عليه
كتاب الجائز لقمان مكية قبل الاية الذرية يعقوب الصلاة ويؤتي
الزكاة لانه وجوبها بالذنية وضعفه لانه لا ياتي في شرعها بكم
والجاء اربع وثلاثون ولا في ذر سورة لقمان ليس الله الرحمن الرحيم
سفلت التسلية لغير ذر ولفظ اسم اعلى والجمهور على انه كان
ولم يكن نبيا وما ذكر من حكمته انه امر بان يذبح شاة وباني باطية
بها قات باللسان والقلب ثم بعد ايام اسرا بان ياتي باخيت متعقبة

التي بالانعام

منها فانه بها ايضا فسالك عن ذلك فقال لها الطيب شي اذا طابا واخبتا اذا
خبتا **لا تشركه بالله** اي مع الله **الله الشريك** لظلم عتق يدا في وعظ
الله الا لله وهو منفع من الاشراك وانما كان ظاهرا لانه وضع النفس الكريمة
الشرقية في عبادة الخسيس فوضع العبادة في غير موضعها وبه قال **حدثنا**
قتيبة بن سعيد البجلي الثقفي قال حدثنا جابر بن بفتح الجيم ابن عبد
الحديد عن الاخشيد سليمان بن مهران عن ابي بصير الثقفي عن ابي بصير
ابن قيس الثقفي عن عبد الله بن مسعود روى الله عنه الله قال ما
ترك هذه الاية الذرية اسما ولم يسموا بها فمطر الله اي بشركه
فلم يبقوا فاشق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا انما لم يسموا به في اوله وكسر المعجدة اي لم تخط ايمانه بقل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بواك ولا في ذر
ليس بذلك الا انتم من رفع العين عن غير واور الى قول الحق لا اله الا
الله الشريك لظلم عتق فالحمد لله من هو من اللفظ المستفاد من التفسير
بالنكرة في سياق النفي غير مقصود بل هو من العام الذي اريد به الخاص
وهو هذا الشرك كما سرقه باب ظلم دون ظلم من كتاب الايمان وفي سورة
الانعام من يزيد لذلك وغيره وسقط قوله لا اله الا الله في رواية الى ذر
باب قوله جل وعلا ان الله عنده علم الساعة
علم وقت قيامها وبه قال حدثنا بالافراد ولا في ذر حدثنا احمد
ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه عن جابر بن عبد الله بن عبد الحميد عن ابي
حيان بن فتح الحارثي الملهة ونسند يواختصه يحيى بن سعيد الكوفي
عن احمد بن حنبل عن جابر بن عبد الله بن عبد الحميد عن ابي بصير
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يروى ما يروى الله عنه
انما هو رجل ملك في صورة رجل وهو جبريل عليه السلام ولا في ذر عن
الكشميني ان جاءه رجل يمشي فقال يا رسول الله بالآيات اعمه ما
منطقاته قال عليه السلام الايات ان تؤمن بالله ان تصدق
بوجوده وبصفاته الواجبة وبلا فلك ولا في ذر ولا في زيادة
وكنته ان تصدق بانه لا اله الا الله تعالى وان ما استخلفت عليه حق لا رب
ورسالة يا محمد صاد فرت فيما اخبر وانه عن الله وقائه برؤيته تعالى
في الآخرة وتؤمن اي ان تصدق في ايها بالحق الاخر يكسر الحان من
القبور وما بعدوا واعاد فؤمن لانه ايمان بما سجد وما سبق كان
الموجود فها يوعان قال جبريل يا رسول الله ما الاية قال عليه
السلام الاية المكتوبة وتوحي الزكاة المعروفة لم يقيد الصلاة بالمكتوبة
وانما قيد الزكاة مع الطاعة لظلم على المفروضة بخلاف الصلاة فقامل
السرية ذلك انتم وقد سبق في كتاب الايمان ان تقيد الزكاة
بالمفروضة احضارا من صدقته التطوع فاما وكذا فموتها ومن
العجلة في رعاية مسلم بجمع الصلاة المكتوبة وتوحي الزكاة المفروضة

سقطت العاشر ختمه
من قوله بانه

قال في المصايح

بوا

تحت إشرافه
محرريه

تبارك وتعالى ولاي ذر عز وجل بذكره وتعالى اعددت لعباءتي
بالاخرة رات قال في شرح المشكاة ما هنا اما موصوفة وعنده
في سياق النفي فافاد الاستغراق والمعنى ما رات العيون كلها ولا عين واحد
منهم والاسلوب من باب قوله تعالى بالظالمين من جبريل ولا شفيع بطاع
نفي الرواية والعين بها او نفي الرواية فحسب اي لارضية ولا عين اولاد
وعلى الاول الغرض من نفي العين وانما نفي اليه الرواية ليؤكد بانها انتفاء
الموصوفة امر محقق لا تراعى فيه وبلغ في تحققة اليه ان ما كانا هاهنا على نفي الصفة
وعكسه ومثله قوله **ولا ادن سمعت ولا خطر على قلب بشر** من باب قوله
تعالى يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم اي لا قلب ولا خطر ولا خطورة فعلى
الاول ليس لهم قلب يخطر فعمل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اي ان الله
يحصل شدة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى انه في ذلك لذكر لمن
كان له قلب او الف السمع ونقص البشر هنا دون الفريسيين السابقين لانهم
الذين يبتغون بهما اعداء لهم ويصنعون بهما لسانهم بخلاف الملائكة
قال ابو هريرة **اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى الله عن عباده**
والحديث كالتفصيل لهذه الآية لا فانفتحت العلم وهو نفي طريقة حصوله وقد
ذكره المؤلف في صفة الجنة من كتاب بدء الخلق **وحدثنا اسفيين** هو موقوف
كسابقه ولا يصحح واين عاكر قال على يعني ابن المديني وحدثنا اسفيين
ولا في ذكره شاعلي قال حدثنا اسفيين يعني ابن عيينه قال **حدثنا**
الزياد عن اسفيين عن عبد الرحمن بن عوف عن اسفيين عن اسفيين
قال قال الله سبحانه اي مثل ما في الحديث السابق **قل لسفيان** بن عيينه
رواية اي تزويج رواية من النبي صلى الله عليه وسلم امر عن اجتهادك قال
فان شئتم لولا الرواية كنت اقول **قال** ولا في ذكره ورواية عاكر وقال ابو اسفيين
محمد بن خازم الضعيف في ما وصله ابو عبيد القاسم بن سلام في فضائل الفراء
لعمري **لا عيش سليمان** عن **ابن اسفيين** ذكره في السمان انه قال **قال ابو هريرة**
فراشه جمعه بالالف والتا لاختلاف افعاله وهي قراءة الاعشى والقرعة
مصور وحقه ان لا يصح لان المصدر اسم جنس والاجناس بعد شئ في الجنة
لكن جعلت القرعة متاوعا في ارجعها كقوله هناك اخراش وحدثنا لفظ
الجمع اضافة القرعات الى لفظ الاعين ولا في ذكره ولا يصح ورواية عاكر
اعين وبه قال **حدثني** بالافراد ولا في ذكره **حدثنا اسفيين** بن عيينه
ابن ابراهيم بن نصر البخاري قال **حدثنا ابو اسفيين** جابر بن اسفيين
عن **الانبياء** سليمان انه قال **حدثنا ابو اسفيين** ذكره في السمان انه قال
روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **يقول الله سبحانه**
وتعالى اعددت لعباءتي الصالحين في الجنة ما لا عين رأت ولا ذل
سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي حديث المغيرة بن شعبه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اتقوا الله اتقوا الله متراة الحديث
ان قال فاعلاه من قوله قال الذين اوردت غيرت كرامتهم بعد ذلك
عليها فلم تر عيسى لم تنجح اذ لم يخطر على قلب بشر **حدثنا** المضم

قوله قال الذين اولئك الذين
ضيق عليهم
الدين

وكونه

وكونه انما العجبت كذا في الفرع وقاله في الصحاح في فصل الذالك العجبة ذخرت
الشئ ان حرة ذخر او كذلك اذ خرتة وهو اقلعت وقوله الحافظ اجمع
بهم المملة وسكون العجبة هو واسبق قلم وقال الكرماني وذاخر استصوب
تعلق باعددت وقاله في الفتح اي جعلت ذلك لهم ذخورا **قال** كذا في
اليونانية **ما اطلعتم عليه** يضم الفزة وكسر اللام ولا في الوقت ما اطلعتم
منه الفزة واللام و زيادة هاء بعد العين وقوله بله بفتح الموحدة وسكونه
اللام وفتح الحاء واللام و زيادة من بله بزيادة من الحارة وجعله كذا في الفرع
الفتح المقابل على اصل اليونانية المحر وكسرة ايم العربية الى عبد الله بن مالك
وكذا ارايته في اصل اليونانية المذكور وحينئذ فينظر في قوله الصفاي اتفق
جميع نسخ الصحيح على من بله والصواب اسقاط كلمة منه وقوله ابن التيمية ان
بله ضبط مع من الفتح والكسر هو حكاية ما وجدته فلا يمنع ما ذكرته من الفتح
مع عدم الحارة والكسر مع ثبوته فاما الفتح فقال الجوهرى وبله كلمة مسبقة
على الفتح مثل كيف ومعناها دغ والنشد قوله كعب بن مالك يصف السبوة
تدع الحارجر ضاحيا ما بقا **بله** الالف كانها لم تخلق
قال في الغنى وقدر في بالا وجمعا الثلاثة قال شارحه ويعني بله الالف
على رواية النصب دغ الالف فاسرها سهل وعلى رواية المبرك ترك الالف
منفصلة وعلى الرفع فكيف الالف الذي يوصل بها بسهولة واما وجه
الفتح مع ثبوت منه فقال الرضى اذا كانت بله بمعنى كيف جاز ان تدخل منه
حكي ابو زيد ان فلانا لا يطيق حمل الفضة فتم بله ان باقى بالضم والى
كيفية ومنه ابنه قال في المصباح وعليه يخرج هذه الرواية فيكون بمعنى
كيفية التي يقصد بها الاستبعاد وما مصدرية وهي مع صلتها في محل رفع
على الابتداء او الخبر منه بله والضمير المحرور وعلى عائد على الذخرى كيف
ومن اية اطلاعه على ما اذخرته لعباد الصالحين فانه امر عظيم قل
ما شح عقول البشر لادراكه والاحاطة به قال وهذا الحسن ما يقال
في هذا المحل انتهى واما الجهر فوجه بان بله بمعنى غير والكسرة التي على الها
حينئذ اعرابية قال في الفتح وهو اي كونه بله بمعنى غير اوضح الوجبات
لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه ولا خطر على قلب بشر ذكره
من بله ما اطلعتم عليه وذلك في بيته لمن تامله انتهى وقال ابو السعادات
في هاتيه بله اسم من اسم الافعال بمعنى دغ وانترك تقول بله زيدا
وقد يوضح موضع المصدر ويضافه تقول بله زيدا اي ترك زيدا وقوله
ما اطلعتم عليه بجمل ان يكون منصوبا للمحل ومجرورا على معنى التقدير
والعنى دغ ما اطلعتم عليه من تعميم الجنة وعرفتموه من لذا انما
انتم زاد الخطا فانه سهل يسير في جنب ما اذخرته لهم **حدثنا** اسفيين
السلام **لا تعلم نفس** ما اخفى الله عن عباده لعل شانه او مصوره وكذا في
الجملة قبلها في جزا آخر وقوله انما اخفى الله عن عباده لعل شانه او مصوره وكذا في
بقوله جزا اما كانا بله من تعميم الجنة وعرفتموه من لذا انما

قوله بعد العين لعله بعد
النا

يسقط من قوله لفظ ما

من السطحي
النا والاسود
في الحارة

بیر داه سلم

عن حماد

ما يوجب قوة الايمان والمروءة على الطاعة حشا على الانتها والايثار فيها كلفت
وقال النبي بن سعد فيها ومنه الذهلي عن ابي صالح عنه حديثه بالافراد
ابن يربوع عن ابي شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراد ابو سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن
لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم امر وجوب **تخيير** زوجها وكان
يومئذ تسع عشرة سنة من قرينة عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمر
وامر حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وامر سلمة بنت ابي امية
وصقية بنت حمير بن الخطيب وميمونة بنت الحارث الهلالية
وزينب بنت جحش الاسدي وحويرة بنت الحارث المصطلقية **واي**
الما يدانها رضي الله عنها على غيرها من ارا واجه صلى الله عليه وسلم لفضلها
كما قاله النووي ولا يخفى ان السبب في التخيير لافاضتها منه ثوابا
الله بالتخيير رواه ابن مردويه عن طريق الحسن بن عائشة عن الحسن
لم يسمع من عائشة فهو متعسف **قال في ذكر لكنا من افلا عليك ان لا**
تجلى يعني الجبر واسقاط السيرة اي لا بأس عليك في عدم العجلة
حتى تستأمر **ابو بكر** فيه وزاد في رواية عروة عن عائشة عند الطبري
والطحاوي وخش رسول الله صلى الله عليه وسلم جدا حتى يعني لانه السفر
مظنة لنقص الراي فاذا استشارت ابا بكر او صاحبا ما فيه المصلحة **قال**
وقد علم انه ابوك لم يكونا يا مرائي بفراقه **قلت** ثم قال عليها الصلاة
والسلام **ان الله جل ثناؤه** ولا يذرع وجل **قال يا ايها النبي قل لا واجك**
ان كنتي تردن الحياة الدنيا ويخضع الى امر اعطيا فيه ان سبب
التخيير رسول الله صلى الله عليه وسلم من عليه السلام الدنيا وبيتها فقبل
الخير اذ عرفت فقلت نريد ما يزيد الناس الخير والحق وطلبت امر سلمة
معلما وميمونة حلة عمانية وزينب ثوبا مخططا وامر حبيبة ثوبا مخططا
وسالته كل واحدة شيئا قاله التفاضل عائشة والمثني قلبه بمطالبتهم
له بتوسعة الحال فانزل الله التخيير لئلا يكون لاحد منهن منة عليه في
الصبر على ما اختاره عليه السلام من خشونة العيشة وعند الاما احد
من حديث جابر اقبل ابو بكر رضي الله عنه ليستاذنه على رسول الله صلى
الله عليه وسلم والناس يباعد جلوسه والنبي صلى الله عليه وسلم جالس
فلم يود له من ثمر اقبل عمر فاستاذنه فلم يود له ثم اذ له لاني بكر
وعمر قد خلا والنبي صلى الله عليه وسلم وجوه نسائه وهو ساكت **قال**
عمر لا كلمه النبي صلى الله عليه وسلم لعله يتحكما **فقال** عمر يا رسول الله
لو رايت ابنة زيد امرأة عمر سالتني النفقة انفا فوجأت عني ففعلت
النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدا حاجده **وقال** هت حول لسان النبي
فقام ابو بكر الى عائشة ليضربها وقام عمر الى حفصة كلاهما يقولان لسان
النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقاما رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فقلن نسائه واسه لانسال رسول الله بعد هذا المجلس **قال**
قال وانزل الله عز وجل الخيار فبدأ بعائشة ورواه مسلم مقدرا

مرسل

قوله تعالى اي لا طار
كما جلس الصلح

جالس

على الله عليه وسلم

التجاري

التجاري وزاد شاعرا لهن شهرا او تسعا وعشرين ثم تركت هذه الآية
يا ايها النبي قل لا واجك الى عظيمي قال فبدأ بعائشة وسبق في المظالم
فقد قيل عن ابي شهاب عن عبيد الله بن عباس بن ابي ثور عن ابي عباس
عن عروة قصة المراتين اللتين تظاهرتا الحديث بطولهما وفيه فاعتزل
النبي صلى الله عليه وسلم من اجل ذلك الحديث حتى اقتضت حفصة الى عائشة
وكان قد قال ما انا بدا احد عليهن شهرا من شدة موجدته حتى عاتبه الله
فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة انك
اقتبت ان لا تدخل علينا شهرا وانا اصبحنا التسع وعشرين ليلة اعد لها
عزوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر
تسعا وعشرين **قلت** عائشة فانزلت اية التخيير فبدأ بي اولا امرأة قال
في الفقه فانفق الحديث ان على اية التخيير ترك عقب فراح الشهر الذي
اعتزل من فيه لكن اختلما في سبب الاعتزال ويمكن الجمع بان يكونا جميعا سبب
الاعتزال فان قصة المتظاهرتين خاصة بها وقصة سؤال النفقة عامة
في جميع النسوة ومناسبة اية التخيير بقصة سؤال النفقة اليق منها بقصة
المتظاهرتين انتهى **قال** عائشة **فقلت** في اي الامر من هذا الذي
ذكرتم **اسما ابوك** **قال** اريد الله ورسوله والدار الآخرة وهذا يدل
على كمال عقلها وصحة رايها مع صغر سنها **قلت** ثم فعل **ارواح النبي**
صلى الله عليه وسلم **ما فعلت** من ارادة الله ورسوله والدار الآخرة
بعد انه خير من تابع الليث **موسى بن ابي عمير** يعني الهذلي والتخميمي
بينهما عين ساكنة الجزري بالجير والذاري والدار الآخرة فيما وصله النساء
عن **محم** هو ابنه راشد **عن الزهري** محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني
بالافراد **ابو سلمة** بن عبد الرحمن بن عوف **وقال** **عبد الرزاق** بن همام
فيما وصله سلم وابن ماجة **وابو حنيفة** محمد بن حميد السكري **الهمزي**
يعني الهذلي بينهما عين ساكنة بما وصله الذهلي في الزهريات عن **محم** هو
ابن راشد **عن الزهري** محمد بن عروة بن الزبير عن عائشة وفيه اشار الى
ما وقع من الاختلاف على الزهري في الواسطة بينه وبينه عائشة في هذه
القصة ولعل الحديث كان عند الزهري عنها فحدث به تارة عن هذا وتارة
عن عائشة بغير واسطة ولو اختارت الخيرة نفسها وقعت طلاق حجية
عندنا وبإسنة عند الحنفية وفي هذا المبحث زيادة تاتي ان شاء الله تعالى
في الملاحقة بعون الله وقوته هذا **باب** **التنوين** يذكر
زيد **وقضى في نفسك ما الله** **سيد** وهو كاح زينب انطلقها
الى حاتم من طريق السوي بلطف بلغنا ان هذه الآية نزلت في زينب
بنت جحش وكانت امها ايممة بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان يرزقها زيد بن حارثة

حجة اختيار الله
قوله
الحرائر كذا خطه
بالحاء واللام المثلين
احمد بن محمد بن قاسم

مولاه فكرهت ذلك ثم انما رضيت بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركت
ايادى من اعلم الله بنيه بعد الفاتنة ازواجه وكانه ليخفى انه يامرهم بطلاقها
وعنه منه طريق على بن زيد عن علي بن الحسين بن علي قال اعلوا الله نبيه
انه زبيب سكونته به ازواجه قبل ان يتزوجها فلما اتاه زيد ليتكوه اليه
وقال له اتق الله وامسكه عليك زوجك قال الله اني قد اخبرتك اني
مروءة حكيمة وتحقق في نفسك ما اسعدني لك في الثاني على بن زيد بن جهمان
وهو ضعيف **وتحكي الناس** اي تغيير هم اياك به والوا وعطف على قوله
اي وان شئت قولك كذا او خفا كذا او خشية الناس **وابدا خفا**
نساء وحده ان كان فيه ما يخشى والوا والتعاد وسقط قوله باب لغير
الى تدريبه قال دريا ولاي الوقت حدثني بالافراد محمد بن عبد الرحيم
ساعقه قال حدثنا علي بن منصور الرازي مزيل بغداد عن حماد بن
زيد اسم جدّه درهم الازدكة الجعفي البصري قال حدثنا ثابت
الباقى عن النبي بن مالك ومن استعمله ان هذه الآية **وتحكي**
نفسك ما اسعدني به نزلت في شأن زبيب ابنه جهمي ولاي ذر
بيت جهمي باسقاط الالف **وزيد بن حارثه** كذا اقتصر على هذا القول
من هذه القصة هنا واخرجه بانتم في هذا في باب وكان عرشه على الماء
من كتاب التوحيد من وجه اخر عن حماد بن زيد عن ثابت بن عبد الرحمن
قال جاز يد بن حارثه يشكو فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول
اتق الله وامسكه عليك زوجك قالت عائشة لو كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما تأشيل الكثرة هذه قال فكانت زبيب تحفر على الارواح
النبي صلى الله عليه وسلم يقول زوجك اهل بيته وزوجتي ابنته من فوق
سبع سموات وعن ثابت وتتحفي في نفسك ما اسعدني به **وتحكي الناس**
نزلت في شأن زبيب وزيد بن حارثه وذكر ابن جرير وابن أبي حاتم
هنا ان لا ينبغي ايرادها وما ذكرته فيه متفق والله يهدي الى سواء السبيل
بنموكرمه **باب** قوله عز وجل **فجئ توخي**
منهم من الواهبات ونزوي تقسم اليك من ثلثا منهم ومن
ابقيت ومن طلبت من غرت رادت منهم انت فيه بالخيار ان
شرت عويت فيه فأوتيته **فلا جناح عليك** في شيء من ذلك قال عباس
الشعبي كنت وهبت نفسيهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بعض رايا
بعضاً منهم امر شريك وهذا اشاذ والمحمود انه لم يدخل باحد من
الواهبات كما سيأتي قريباً في هذا الباب ان شاء الله تعالى او المراد الا
والايقا القسم وعدمه لازوجه اي ان شئت تقسم لمن او لبعضهن
وتقدم من شئت وتؤخر من شئت وتجمع من شئت وترتك من شئت
كذا روى عنه ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغيرهم وذلك لانه
صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى امته تشبه السيد المطاع الى عبده
ومن ثم قال جماعة من الفقهاء من الثا فعيه وغيرهم لم يكن القسم
واجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه وقد قال ابو زرقة واشهر يدرك

الأية

الآية عقب اية التغيير ففوضها الله تعالى امره اليه بفعل فحفظ ما يشاء منه
 قسم وتفضل بعض في التفتة وغيره فافرضه بذلك واختار على هذا الشرط
 رضي الله عنهم ومع ذلك قسم لمن صلى الله عليه وسلم اختيار اسم لا على
 سبيل الوجوب وسوى بينهما وعوله فيمنه كذلك وحدث الباب الاول
 يقتضي ان الآية تزلت في الواضات والثاني في ازواجه واختار ابن جرير
 ان الآية عامة في الواضات واللاتي عنده وهو اختيار حسن جامع للاحداث
 قال ابن عباس فيما وصله ابنه الى حاتم من طريقه على بنه الى طلحة عنه
ترجمي اي **تزوج** وقوله **ارجله** في الاعواء والشعراى **اخره** وذكره
 استطراد وهو من تفسير ابن عباس فيما رواه ابنه الى حاتم وبه قال
حدثنا زكريا بن يحيى ابو المسكين الطائي الكوفي قال **حدثنا ابواسامة**
خادم اب اسامة قال **هشام** هو ابن عروة **حدثنا** قال في الفتح فيه تقدم
 الخبر على الصيغة وهو جابر ويقديره قال **حدثنا هشام عن ابيه** عروة
 ابن الزبير عن العوام **عن عائشة** رضي الله عنها **كانت** **تأمر**
على الاتي **وهي** **انفسه** **لرسول الله صلى الله عليه وسلم** **كذاروك**
 بالفتح العجمة من الغيرة وهي الحجة والافتة وعند الاساعيلي من
 طريقه محمود بن بشر عن هشام كاتبة الاتي وهي النفسه يعني
 مهلة وتشديد التختية وظاهر قوله وهي ان الواضات اكثر من واحدة
 منهن فولة بنت حكيم وام شريكه وفاطمة بنت شرح وزينة بنت خزيمة
 كما سياتي في النكاح انه شأ الله تعالى الكلام على ذلك وفي حديث سماك عن
 عكرمة عن ابن عباس عن الطيركي باسنا وحسن لم يكن عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له والمراد انه لم يدخل بها واحدة منهن
 وهبت نفسها له وان كانه مباحا له لانه راجع الى ارادته **واقول** **الجب**
لك من نسائه ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قلت بالارد
 بضم الهمزة اي ما اظف ربك **الايسار** في هواك اي الاموخذ لك مرادك
 بلناخير وهذا الحديث اخرج مسلم في النكاح والمسا في فيه وفي عشرة
 المتا والتفسير وبه قال **حدثنا حبان** بن موسى قيسرا في الهمة وتزيد
 المودة السامي المروزي قال **اخبرنا عبد الله بن المبارك** قال **اخبرنا**
عاصم هو ابن سليمان **الاحول البصري** عن معاوية بن عبد الله العوفي
عن عائشة رضي الله عنها **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم** **كان**
يسأله **في يوم المرأة** ما باضا فقة يوم الى المرأة اي يوم تعوبتها
اذا اراد **ان يتوجه** **الى الاخرى** بعد ان تزلت هذه الآية **ترجمي**
من نسائه **ومن** **تزوجك اليك** **من نسائه** **ومن** **ابتغيت** **منهن**
ما كنت تفعل **عليك** **كانت** **معاذة** **فقلت** **لما** **اي** **لعائشة** **مستفهمة**
الاسند **وان** **التي** **قالت** **لا اريد** **رسول الله** **ان** **اوثر** **عليك** **احدا**
وظاهر **انه** **عليه** **السلام** **لم** **يرحم** **احدا** **منهن** **وهو** **قول** **الزهري**

فما الذي انما من باب رعي دنا
وقوت وحضر صباح

والعلاج
توليد روية القلب في القاموس
الرواية الملوك وهي بقرعة
التي هي محاج وتقلع في القاموس
عن ابن السكيت

[illegible][illegible]

موافقات محمد

الذی

۱۰۰

الحق في حقين نسبة
الى القطعة بالذات
بالفقد ووضع بالعين
المراد

فرمانی

[illegible]

قوله **لله عديت اي ربيتها**
الماضيه وبضمها **ال**
قوله **لله عديت اي ربيتها**
الماضيه وبضمها **ال**
قوله **لله عديت اي ربيتها**
الماضيه وبضمها **ال**

عز المتولي واللاهوت

الوال المهلبية الذي جيس الما ينتم بلقيس وذ لكما ضمرا كانوا يقتلون على
ما وادهم قامت به قسده والى ذ ر سيل العرم السد والجوى الشويدي
مجة بوزنه عظيم والسيل **تاه اجرا رسله في السد والى ذ ر اسلما سق**
السوي فتح سينه السويها في اليونانية **فتقدم وهدمه وجفر الوادي**
فارفعت عن الجنب بفتح الجيم والوحد والموحدة والفوقية وسكونه التحيه
الجوى الجنبين بفتح الجيم والوحد والموحدة والفوقية وسكونه التحيه
وفي نسخة نسهما في الفتح للاكثر الجنبين بتشديد النون بغير موحدة
تشبه جنة قال الكرماني فان قلت القياس ان يقال ارتفعت الجنبان عن الماء
واجاب بانه المراد من الارتفاع الانتفا والارتفاع بعينه ارتفع اسم الجنب
تتقدم بهما ارتفعت الجنبان عن كونهما جنة قاله في الكشف وتبعه الانوار
وتسمية البدل جنتين على سبيل التشاكه **وعاب عنها عن الجنبين**
فيمسك الطغيانهم وكفرهم واعراضهم عن الشكر **ولكن الماء الامر من السد**
ولكن والى ذ ر ولكنه كان **عذبا ارسله الله عليهم من حيث شاء** قاله مجاهد
فيما وصله الفريابي **وقال جرير بن شريحيل** بفتح الصين وسكونه المير
بضم السين الجعة وفتح الرا وسكونها الملهة بعد ما موحدة بسكونه
ساكنة فلام الضم والى الكوفي فيما وصله سعيون منصور **العرم المساة**
بضم الميم وفتح السين الملهة وتشديد النون وضبطه في اليونانية
بضم الميم والها من غير ضبط على السين ولا نقط على الطاء الى ملك المساة
بضم وسكون السين ونقط الهماء وضبط في اصل الاصيل كما قال في الفتح
المساة بفتح الميم وسكون الملهة **لكن اهل اليمن** بسكون الهماء في الفرع وقال
المصايح بفتحها الى بلغتهم وكانت هذه المساة تخلس على ثلاثة ابواب
بعضها فوق بعض ومن ذ ولها بركة فحجة فيها اثنا عشر خراجا على عدة
فأما رهم يغفلوا اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا سدوها فاذا لم يل
فتح اليها اودية اليمن فاحبس السيل من ذ ر السويها بلقيس بالان
ويفتح فيجرى بآؤه في البركة فكانوا يستقون منه ثم من الثاني ثم من الثالث
سفل فلا ينفذ الا حتى يشوب الماء المساة المقلدة فكانت تقسم بينهم على ذلك
واعلى ذلك بعد ما مدته فلما طخوا وكفروا اسلط الله عليهم **خرد** التثنية الخرد
من اسفله ففرقوا لما جف لهم وخرب ارضهم **وقال جرير** غير شريحيل
اذك الذي فيه الماء وهذا الخرد ابنه الى حاضرة من طريق عقاب بن عطاء الله
فوام تعالى انه اعلى ما بلغت هي **الدروع** الكواكب واسعات طولها تنجب في الارض
الصفة ويعلم منها الموصوف **وقال مجاهد** في قوله تعالى وهل **يأخذ** اي
تقب يقال في العقوبة كازى وفي المشرق يجري قال الفر المومن بجركه **والجوى**
بجركه الثواب يعلم ولايك فابسا منه كذا نقل **اعظم** بواو **اعظم** اي يطاعة الله
مجاهد فيما وصله الفريابي **مشهد** **وقال** **واحد** **واثنان** **فان** **الارواح**
شماطه والمعروف في تفسيره المذكور اي واحد او اثنان اثنتان
ماوس هو الورد من الارض **الان** قال تعالى انه يؤوب المومنين وليس الى
شها سبل **وسما** مشهور في من قاله **ولذا** **وز** **هوى** في الدنيا والها

وَقَدْ كُنْتُ أَتَى بِهَا إِلَى الْبَيْتِ

وَالصَّاحِبُ الْحَسَنُ بْنُ
مَلَانَ حِينَ تَكُونُ
بِقَصَّةِ أَهْلِ

قوله من مضاف
الغير من جهة
استنوت كما اخذت
والتخ يسنون
والسابقة السابقة

ارحمة
والمؤمنين
والمؤمنات
والمسلمين
والمسلمات
والمؤمنين
والمؤمنات
والمسلمين
والمسلمات

[illegible]

بالضم والكسر في الصحاح

في النسخ حقيقا ابغضين
الخصوم وفي رواية ربيع اوله
وسكون ثابته وهو معد
مع خاضعين امر
الحافظ على مستقر دائم قال

في النوع يلبسها بحزمة فوق اليا
وفي غيره بصلصة

وكتابه

و کذا

Handwritten notes in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

ضبطه المزيكر
اليعن بعد ان ضرب
على الفخ وكذا الفخر
في القاموس على الكسر
وزاد وصفا
بالشد يد

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

University

۱۰۰

سورة التين

دھوئی

في الفروع مكانهم مكانهم
تواكب اوقنت واهلي
البونينه على ارضه واحد

131

في الموضع المذكور
و في بعض فروع اليونانية
ستحضر وتبهر بالشم بعد
ان كان يقع المري فاعلمه
ولي اليونانية كذا ذكر جعفر هذا الذي
لكن لم يثبت الواو واليونان في القابلون
والا في اسماطها

[illegible]

الوفاؤكم ما يشاء
به القاسم ولدكم
الفرج بنج الواد
وفي بعض النسخ
الفرج

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فوقه الله اعلم
صلى الله عليه وآله
وآله

انما رسول الله لفظان
معهودة عن عبد الله بن
عمر بن الخطاب وكتبه في

قوله غلام اعلم بعفت
كفا في البيضاوي وقال
في سورة النحل اما علمه
شريعته خير فلام
روى لما من الحصري
وقوله خبرا وياك
بما انا صانعها البوف

الزمر
م

وقبل على الفارسي
وكان فاجعا
عائسا غلاما
ماتوا في ذلك
بكرهنا وروينا
فيقولون انهم
تقوتوا والحمد

[illegible]

فوله اذكر
كذا عظمه وصوابه
بذكرني

تدريج

Exhibit

عن رجل
صنفه في الزرع
بكر الشدة ونفثه والتلاق
بالفتح وعربية النفس
في الترميز عن الضمة

كان الاول ان يمد
هذا الماهية وقال في الثامن

قالوا انزلني
الحكيم وقلنا انزلهم
وكذروا الصحابة اثمهم
تصريفات المناوي

باینده اند بشیر
و شرح السوي على الامامة
قوله خلاف

ما تفر

قوله ام السجانيها كنه اني
خطا الذي تبصرون فروع
الناصرية وبنو ثقات
الفروع وفي الفخشييه

قوله نقول كذا في هذا
المذي بالواو في هاشم
نسخة صحيحة نقل بالواو

قد له الجزير
كذا غطه
التقريب الجزير
بداية بعد الزا

احمد ق من هذا
القبيل قوله عارفة
رضي الله عنها ما رأت
ك يوم الاربعاء
افري ولكننا
ولكننا كما نقله
المصنف في
المقاصد الحسنة
بما به ودرهم الحبيب
من الاثنية

وحي الانذار في هذه السورة
في مسحة صعدة تنزل بالبرق
كالقوي بنا واحدة والله ي

قوله وارا العبرة فيه
فند الخطه بالانقضاء لفظ العبرة

الحرفه

وقال له كان افطن اصحابه
فانطلقوا ان يكونوا اخفى
ذلك ولأنه لم يعد
ذلك ابن ابيه انما
هو في ابني
وقال له انما
الابن الاكبر

بالنفس والتخ ومودة الى نفسه بن
مستم قاله وانما خذ قتيلا التصدير
لانه سوي الى فصيله كهنه وجهه

سورة حم عسق
٤٢

[illegible]

بددكان ولا صلي
وقال ص

التي هي من طبقات البحار

خ مفاصلة على فرع اليونانية

وهذا فطال في مصر

على وفاطمة
ورولدها

سورة حم
الزحرف ٣٥

ولای در قال م

عبارة السيد ونقل قوله
من فضة يشعل المارح
نقل فقال الزمخشري في
يشعل كانه يري شريك
المعطوف مع المعطوف
عليه في بيوده انتهى

ای من اقصا

الحمد لله

قوله الذين
يشتان لنا جف
والاولى اللاتي
قال بغيره
هو الصواب

۲۵

قوله والموت يقال فيه
يؤاماً "كذا في خط
الذي فليست

وہ

[illegible]

قوله مقرنين كذا في الفرج
الخزي بالضم والمخفيع
وفي فروع يشبه أنه من فروع
الناصرية مقرنين بالشد
ثم رأيت قراءة في اليساوي

سورة الدخان
م م

وَيَلْقِيكَ تَحْتَ اُتَمَّةٍ نَقِيبٍ

قوله انما يعرف ان الله
اشاء ان الله ان الله
اللام في الضمير فاعلم
بمخدوف انتهى

و في بعض النسخ
و كذا في النسخ
او هو الخلد اول ما يدع
او قاله الكرماني

رسول الله صلى الله عليه وآله لما رأى في رؤيا استقصوا عليه فلم يوافقوا ولا يروى
در الوقت والاصيل وان عاكر قال اللهم اني اعلمهم من النبي **سبع**
يوسف بن يعقوب فلما السلام فاختارهم السنة حتى حقت اليه هبة كل شيء
حتى اكلوا العظام **والغلوذ فقال** ولا يروى در الوقت والاصيل وقال بالاول
الفاء احد في الناس ان يقول احد هاهنا الشي لان المراد سلطات ونسب وفضل
يكون على قول ان اقل العلم اشان **حتى اكلوا الغلوذ والميتة وجعل خرج من الارض**
فهيبة الدخان استكمل باسنى فكان يرى بينه وبين السما مثل الدخان من
الطبخ واجيب للقول على ان ينفذ ان كان في الارض وقتها ما بين السما والارض
ومثلها وجود السموم باسنى من الارض كما ركبها الدخان من السما والارض
الارض وخرجها من عدم الطر ويروى عنهم وعن السما مثل الدخان من السما
خروج الارض من الارض **عليه السلام اوسعت** **تقال في عرف ان قوله**
وليعلم ان **قال** **عليه السلام** **اوسعت** **تقال في عرف ان قوله**
عليه السلام ان يكف الله عنهم ثم قال **يعود** **والا** **الكفر** **يعود** **هذا** **قال** **الزكري**
كذا وقع يعود والحدوث نوب الرفع ومما يروى دون ما شانهما قال العلامة **يعود**
الدماسي ليس حد فخطا بل **يعود** **تقال في** **الكلام** **الصحيح** **تقال** **في** **الكلام**
اليوناني **تقال** **في** **الكلام** **الصحيح** **تقال** **في** **الكلام**
من الخطاين فادمت الثاني الخارج فنت التوفيق في الحديث لانه خلوا الله
حتى يفسوا ولا يفسوا حتى تحا تو والاصلي يعودون باثبات التوفيق على الامل
في حديث منصور هو ان العزم **تقال** **في** **الكلام** **الصحيح** **تقال** **في** **الكلام**
الوفاة **تقال** **في** **الكلام** **الصحيح** **تقال** **في** **الكلام**
والمتلى انكشف بالتوفيق بينا للامل منهم عند اب الاخر **فمفهمي الدخان**
والنخلة **واللزام** **وقال** **احد** **هم** **سليان** **ومنصور** **وثالث** **هم** **واحد** **هم**
الفرعي **اشفاقه** **وقال** **الآخر** **الروم** **يعني** **عليه** **الروم** **ولا يروى**
يوم **يخفف** **الخشنة** **الكبرى** **ان** **يشتق** **وجه** **قال** **الآخر** **الروم** **يعني** **عليه** **الروم**
هو او اله في **سوف** هو ان الاجدع **عن** **عبد** **الله** **بن** **سعود** **قال** **في** **الحديث**
اب وقيل **الزمام** هو الاثر واليه في يوم بدر **والروم** **اي** **عليه** **الروم** **والنخلة** **الكبرى**
يوم بدر **والفرعي** **يعني** **اشفاقه** **والدخان** **الحاصل** **لترش** **سبب** **الخطا**
اخرج عبد الرزاق وابي حاتم عن علي قال ان الله خات لم ينف بعد ياخذ
الروم فيسبه الزكام وينف الكاف حتى ينقد وسلم من حديث اب سريه **الخطا**
الاول منسوخة حديثه بن اسيد بنخ الفخر الفخاري رفته لا تقوم الساعه حتى تروا
عشر ايات طلوع الشمس من مغربها والدخان والهابية الحديث **سورة** **الحاقة**
كية وهي سبع اوست وثلاثون اية والاول **رسول** **رحم** **الحائنه** **لسجده** **الرحم** **الرحم**
تقطعت السبله لغيري **در** **جانبه** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
على **الركبتين** **من** **التوفيق** **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
تنب **اي** **ناس** **الحائنه** **ان** **تلقب** **الامم** **وسقط** **الاول** **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**

هذا الحديث
هو او اله في
سوف هو ان الاجدع
عن عبد الله بن
سعود قال في
الحديث
اب وقيل الزمام
هو الاثر واليه في
يوم بدر والروم
اي عليه الروم
والنخلة الكبرى
يوم بدر والفرعي
يعني اشفاقه
والدخان الحاصل
لترش سبب الخطا
اخرج عبد الرزاق
وابي حاتم عن علي
قال ان الله خات
لم ينف بعد ياخذ
الروم فيسبه الزكام
وينف الكاف حتى
ينقد وسلم من حديث
اب سريه الخطا
الاول منسوخة حديثه
بن اسيد بنخ الفخر
الفخاري رفته لا
تقوم الساعه حتى
تروا عشر ايات
طلوع الشمس من
مغربها والدخان
والهابية الحديث
سورة الحاقة
كية وهي سبع اوست
وثلاثون اية والاول
رسول رحم الحائنه
لسجده الرحم الرحم
تقطعت السبله لغيري
در جانبه في قوله
تعالى وتري كل امه
حائنه يستوي على
الركبتين من التوفيق
وقال عاهد بن عبد
بن حميد في قوله
تعالى وتري كل امه
حائنه يستوي تنب
اي ناس الحائنه ان
تلقب الامم وسقط
الاول وقال عاهد
بن عبد بن حميد في
قوله تعالى وتري
كل امه حائنه
يستوي

تعالى

هذا الحديث
هو او اله في
سوف هو ان الاجدع
عن عبد الله بن
سعود قال في
الحديث
اب وقيل الزمام
هو الاثر واليه في
يوم بدر والروم
اي عليه الروم
والنخلة الكبرى
يوم بدر والفرعي
يعني اشفاقه
والدخان الحاصل
لترش سبب الخطا
اخرج عبد الرزاق
وابي حاتم عن علي
قال ان الله خات
لم ينف بعد ياخذ
الروم فيسبه الزكام
وينف الكاف حتى
ينقد وسلم من حديث
اب سريه الخطا
الاول منسوخة حديثه
بن اسيد بنخ الفخر
الفخاري رفته لا
تقوم الساعه حتى
تروا عشر ايات
طلوع الشمس من
مغربها والدخان
والهابية الحديث
سورة الحاقة
كية وهي سبع اوست
وثلاثون اية والاول
رسول رحم الحائنه
لسجده الرحم الرحم
تقطعت السبله لغيري
در جانبه في قوله
تعالى وتري كل امه
حائنه يستوي على
الركبتين من التوفيق
وقال عاهد بن عبد
بن حميد في قوله
تعالى وتري كل امه
حائنه يستوي تنب
اي ناس الحائنه ان
تلقب الامم وسقط
الاول وقال عاهد
بن عبد بن حميد في
قوله تعالى وتري
كل امه حائنه
يستوي

تعالى واليوم نسلكم اي ترككم في العذاب كما تركتم الايمان والعمل ولتأخذ اليوم هذا
بالسوء اي في قوله **وما يظنكم وما يظنكم** **وما يظنكم** **وما يظنكم** **وما يظنكم**
وقوله **الفر** **والخلاف** **الليل** **والنهار** **وما يظنكم** **وما يظنكم** **وما يظنكم** **وما يظنكم**
الذي يظنكم **الذي يظنكم** **الذي يظنكم** **الذي يظنكم** **الذي يظنكم** **الذي يظنكم** **الذي يظنكم** **الذي يظنكم**
اي عيسى قال **انا** **الرحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني**
المشدة **عن** **اب** **مريم** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **قال** **رسول** **الله** **ولا يروى** **در** **الوقت**
قال **الذي يظنكم** **عليه** **وقال** **الله** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني**
بناي من جبر في حقه التاذي واسم علي منزه عن ان يصير في حقه الاذي ان
هو حال عليه واما هذا من التوسع في الكلام والمراد ان من وقع وكلمه تعرف لغيره
عن رجل **سب** **الله** **فقال** **الله** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني**
بالرفع في النسخ كالاصل كالتعدي وقيل الاكثرين والمحقق اي انا خالق الله هو
بدي **الامر** **الذي** **يسبونه** **الي** **الله** **هو** **القلب** **الليل** **والنهار** **وروي** **نصف** **الامر**
من قوله **انا** **الله** **هو** **اي** **القلب** **الليل** **والنهار** **في** **الامر** **والرفع** **كاسرا** **وجه** **وال** **رفع**
التكلم لانه لا طيل تحت على فمهم النص لان تقديم الخبر اما للاهتمام او للاختصاص
ولا يقتضي المقام ذلك لان الكلام مرفع في شأن التكلم لاني الرفع ولهذا عرف الخبر لافادة
المفرد كانه قال **انا** **القلب** **الليل** **والنهار** **لا** **ما** **يسبونه** **الي** **الله** **قبل** **الله** **هو** **القلب** **الليل** **والنهار**
وانا **هو** **مهم** **بمعنى** **الفاعل** **ومعناه** **انا** **الله** **هو** **القلب** **الليل** **والنهار** **لا** **ما** **يسبونه** **الي** **الله** **قبل** **الله** **هو** **القلب** **الليل** **والنهار**
ان ادم الله هربت اجل انه فاعل هذه الامور كما دسبه الى لاني فاعلمها والما الله هو
زمان جعلته طرفا لمواقع الامور قال الشافعي والخطابي وغيرهما وهذا هو القدر
من الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب الكفر بالمعاد والملاسة الدهوية
الدورية المنكرين للصانع المحققين ان في كل سنة وثلاثين السنة يعود كل شيء
الى ما كان عليه وكما في العقول وتنبوا المنقول قال ابن كثير وقد غلط ابن حزم
وسخاوه من الظاهرية في عدم الله هوس الاسماء الحسية اخفا من هذه المحدثات
وهذه المحدثات اخبرهم المولد ايماني في التوحيد وسلم وابودا وفي الادب والنساي
في التفسير **الاحقاف** **مكتبة** **واما** **اربع** **اوصي** **وثلاثون** **ولا يروى** **در** **رسول** **الله**
من قوله **فما** **هو** **العلم** **ما** **ينسحب** **فيه** **اي** **قوله** **الله** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني** **رحماني**
مانه سر وهذا اذا لا يروى **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
عليه وابي عباس وعبد الله بن عيسى **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
واثر **بالا** **بعض** **الثلاثة** **وهي** **قوة** **العامة** **مصدر** **عليه** **كظلاله** **وسا** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
انوف بكتاب من قبل هذا وانا نحن علم في **قوة** **علم** **ولا يروى** **در** **علم** **واثر**
اب **عباس** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي** **وقال**
كانت باول الرسل وكيف تذكر ونوبق واخباري بان رسول الله **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**
العلم **من** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي** **وقال** **عاهد** **بن** **عبد** **بن** **حميد** **في** **قوله** **تعالى** **وتري** **كل** **امه** **حائنه** **يستوي**

الاية وزاد في النسخ
وغيره على الله في الاصل

باللام

بلغ قراءة
ومقابلة للقرآن
فروع الحوزي

قوله في الآية
اي لا يروى
يعلم من بحاس النسخ
الرب والجميع

و من غفر له ما فعله

فوله فقد اختلف
ابو بكر وعمر
خلفه بالها وكالتج
وفيه وقفة لان لم
لم يخلف لان لما
حمد الامان
نور بن سبه
كانه
يخلف

وہی

هذه افعاله الزاج والبره
يكون من باب الاصناف
لا على شريفة التفسير

قال قال ولما عانته
ما عانته اخرج من منزله
سرا فها هو في سجن يراك
وعمامة امام حرمها
قال الفاضل كن اخر
شوال

مؤلفه یعنی ابن البری
ای کما فی الضرب
لایان بحر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الذي

کھانہ

351

[illegible]

وقال جليله فمما

اليوم في هذا اليوم كذا

الرحم وما هو عليه
الافكار في الصلوة
والله اعلم

فامم و

04
201

[illegible]

بلغنا
في تاريخ
البري
في تاريخ
على خطه
المولف اقبال
على خطه

24

البنية وعن عطار في رايح استبان وجوههم من كثرة صلاتهم اي ما ظهر الله تعالى
 في وجوه الساجدين ظاهر اذا قاموا بالليل يتخدون في توجه الى الله بكلية لا بد
 ان يظهر في وجوههم نور ينير من الانوار وعندهم ان حوشب تكون مواضع الجود
 من وجوههم كالمرجيلة البدر وعن الفخاك صفوة الوجه وروي السلي عن
 عبد العزيز انكي ليس هو الصفوة ولكنه نور يظهر على وجوه العابدين سيدوا
 ان باطنهم كبرياهم من بين ذلك اللوينة ولو كان ذلك في رجلي وحشي
 قال ابن عطار في تعليم خلق الانوار لايحه وقال الحسن اذا رايتهم حشيتهم مرضى فما
 هم مرضى **وقال منصور** هو ان يعترف بما وصله عليه الذي عن حجر ربه **عنه**
هو التواضع وزاد في رواية زائدة عن منصور عند عبد بن حمزة قلت ما كنت
 راها الا هذه الاثر الذي في الوجه فقال ربا كان بين عيني من هو اتي قلبا من
 فرعون قال بعضهم ان الحسنة نور في القلب وضياء في الوجه وسعة في الرزق وسعة
 في ثوب الناس فاكفي في النفس خير من ثوب في الوجه وفي حديث جندب بن
 الجاهلي عن الطبراني مرفوعا ما من احد سويوة الا الله اسر داهها العجز اخذ
 ان شاف شيطان في قوله كزرع الحرج شطاه ابي **في ربه** فقال اسط الزرع اذا فرغ
 من غلاته ذلك بالخطبة فقط او قطوبا الشعر فقط ولا يخص خلاف شهر
 قال اخرج الشيطان على وجه الثري ومن الاشجار فان الشجر **فاسطه** اي غلظته
 اللامه لك الزرع بعد الدقة ولان في رطله اي قوي **قوله** من قوله فاستوي
 بسويته **العلق حاملة الشعر** والطار يتعلق باستوي كجوز ان يكون حاله كانيا
 بسويته اي قائما عليها **وقال دارق** **السو** **تفرد** **جل الشجر** اي العاصم كما قال
 في صديق اي صالح وهذه اقول الخليل والرجاج واختار الرحشي ويحتمل ان
 يكون العلق كالفاسد في الاحساس يقال ساء مزاجه ساء خلقه ساء ظنه كما يقال فسد
 العلم وفسد القوايل كلها ساء فسد وكما ساء فقد ساء غيره احد ذلك في
 استهان في المعاني والاخر في الاجرام قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر وقال ساء ما
 ملوك وفسد لا يدور لفظ يقال **دارق الشجر العذاب** يعني حاق بهم العذاب ارجعت
 لغيره وبلا اذ الضوم العذاب والعز والفتوح **الذي هو** **رويه** **اي** **عمره** **وقال** **كبر**
الساوت الخطاب اسناد الى الخطيب واذا هرب العاصم عابده الى الله
 فغير يحل جعل بعضها للربون قول للفخاك **جاءه** **طو السبل** ولا يدر شط بالان
 من الواو صورة الفرق **تبت** بضم اوله وكسر ثالثة من التبتات **اللغة الواحدة** **عزل**
 السابل **واويا** ولهم روثاينا اسقا طالوت **وسعا** قال تعالى كلنا حبة انتت
تقوي **عنه** **بعضه** **فد** **اي** **قوله** **تقوي** **فان** **او** **قوله** **واعانه** **وكانت**
اركة **وحده** **يدعو** **الى** **الله** **او** **ما** **خرج** **من** **بينه** **وحده** **عز** **اي** **الكفر** **على** **الله** **خبر**
او **رجل** **باصحاب** **البحر** **والانصار** **اي** **قوي** **اللغة** **ما** **ثبت** **بنحو** **اوله** **قوله** **الله**

قوله بغيره الا انوار
تارة عليه
قال في الناموس
الرخ ويكي

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ما أمر أحد كذا
والذي في الجامع الصغير
ما أمر عبد ونظمه عن
طب من جنود

عرب في الفرس كما
الفرس في الفرس
أشار إلى الخواص
الفرس والفرس
الفرس في الفرس

قوله اي يعمده
انما هو بهذا الوجه
السورة فزار من
النكاح ويطلق
المؤخر بغيره على
الامر افني والدين
ابو عمرو ونعم

Соругі

مفتوحین

خبر قاري بالضم
قريه من قريه
نظاره و نصابي
براهين

153

نہ

قوله في الاصل ما شرعه
الموسى عليه السلام
من العلم

قوله البيهقي بالفتح
وشرح الخليفة
ومعناه الخليفة
بلد الشام وبغداد
بلد بالاندلس
انتهى

ولای ذریاب بالتوبی ص

الاستثمار

بجاء

فوله خير كعاد
لاني لم يرضي الحبيب
وانما الذي يهدو
المسلمين من لان
الحبيب ان او
خير انما
تدو
اي و
او
رواها في
الاست

ابن يعقوب بن ابي طاهر

حالیہ

کبریا عاف و

[illegible]

100

ورايها امامهم اتوها
حجر حجارة فادوم

فَوَكَهَ بِلَهُ الْخَلِيفَةِ قَالَ لَمْ يَكُنْ
وَمَا فِي هَذِهِ اِسْمُهَا هِيَ
وَقَدْ كُنْتُ اِيضًا فِيهَا
فِي الرَّدِّ الْمَعْنَى

قوله في موضع فاعل
هو اية في موضع مبتدأ
كما قلنا ان التين الساقية
في اعرابه

بلغ في التز
مقاله على صريح

422

منه على بعض ما يقع من التامه فليس يتعبد وهذا في غير
الاشجار الطوال ثارها بارقة بعضها على بعض لكل واحدة منها كالجوزة
والعنبر والطبق كالسنبلة الواحدة يكون على اصل واحد بالطور

فهم هل السلتات استقام بحيث لو عده بليها واقول جنم وايه ذر فتقول بالنفا
لن يذرع اربع متبارك رعا قد عدها عليها تقول في نظر ربه قال

قوله ابن ميمون
لا يصح الميم
والنحية

بلغ قراءة للشيخ
في مقابلته على نسخة
عوليت على خطه
مرتبة بقلمه
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

خط
و سقراط الان بیا دره من
خط
که
صکه فرم شدیدا
بدریغ او
و فی البعدای

والذي سببته الارض اذ ايسر ودين بكبر الدال من الدوس وهو وطى الشى بالانوار
 والقوام حتى يتقنت ومعنى الآية ما تترك من شى انت عليه من انفسهم واموالهم
 وانما هم لما جعلته كالشئ الهالك البالى **لوسعون ايه** لغز وسعة تخلقا ظاهرا
 المترا وقال غيره لقادرون من الوسع عجيب الطاقة كقولك ما شىء كذا ابراهيم
 طائفة وقولك **ولذلك قوله** فقال على الوسع **قدرة بعين القلوب** قاله القزويني
روى عن راي الوقت خلقت رجبين نوعين وصنفين مختلفين **الذكر والانيه**
 من جميع الحيوان وكذا **اختلاف الالوان** كما في قوله تعالى واختلاف استكسروالوانم
 اذ لو تباينت وكانت نوارا لحد لوقع النجاس والالباس وكذا اختلاف الطعم طوي
وحد من الماشية من الصنف كالدكر والانيه رجبان كالبها والاربع والورد والظلة
 والابان والكنز والسعادة والشقاوة والحوت والباطل **نفسه الى الله** ايه من الله
اليه راي الوقت معناه اليه يريد من محبته المطاعة او من علا به الارحمة او من غناه
 بالابان والتوحيد **العباد** راي ذر وما خلقت هين والانس لا يعبدون اى ما
خلقت اهل السعادة من اهل الشقاوة الحق والانس **الوجود** فجعل القام
 سدا به المخصوص بانه لرحل على ظاهره لوقع التباين بين العلة والمعلول لوجوده
 من ما يعبده كقولك هذا القلم بربيه للكتابة ثم قد كتبت به وقد لا تكتب به ولا
 زيد بن اسلم وما خلقت الاشياء من الالمعون **وقال سفيان** ذابا لاجل الاله
 على اليوم **خلقهم ليعملوا** التوحيد خلق تكليف واختيار اى ليعملوا بذلك **فعمل**
فمن يترقبه لم يترك **فمن** تجذله لانه له وطيه فكل مسير لما خلق له او المعنى
 ليطيعه وينقادا لقتاله فكل مخلوق من الحيوان والانس خاضع لقتاله مستذل له
 لم يشته لملك نفسه خرجا عما خلق عليه ولم يذكر الملائكة لان الاله سيقته
 لسان قبح ما يعلم الكفرة من ترك ما خلقه له وهذا خاص بالمخلوقين اذ ان الملائكة
 سدر جرد في العلم لا مستأرقهم **وليس فيه حجة لا هو القدر** المعتزلة على ان ارادة
 الله متعلقة بالاختيار اما الشرا فلا يفسد مراده لانه لا يلزم من كون الشى مقبلا على
 ان يكون ذلك الشى مراد اذ ان لا يكون غيره مراد او كذا لا حجة له في هذه الاله على
 ان افعال العباد معلقة بالاعراض اذ لا يلزم من وقوع التعليل في موضع وجوب التعليل
 في كل موضع ونحن نقول بجواز التعليل لا بوجبه وان اللام قد ثبتت لغير الغرض
 كقوله تعالى اقم الصلاة لدنوك الشمس ومعناه الممارسة فالعين هنا قرنته
 الخلق بالعبادة اى خلقهم وفرضت عليهم العبادة وكذا لا حجة لهم بها على ان افعال
 العباد مخلوقة لهم لاسناد العبادة اليهم لان الاسناد انما هو من جهة الكسب والقدرة
 في قوله تعالى فان الذين للذين ظلموا ذنوبا لعمه **العلم العظيم** وقال القزويني
وقال جاهد فيما وصله القزويني **ذوقا** سجد وهذا موضع وجد تاليه عند
 غير ايه ذر في نسخة سجلا متبع الهملة وسكون الجيم وزاد القزويني ايه عنه فقال
 سجلا من العذاب مثل عذاب اصحابهم وقال ابو عبيدة الدغيب الضبي والوقت
 والجبل اقل من الدلو **سورة** بالرفع ايه ذر ايه **محمدا** ولم يجرها وهذا
 موافق للتلاوة **العظيم** هي **التي لا تدرك** راي الوقت تلحق شيئا كذا في الفصحى
 الثاني

قوله كقولك هذا القلم لربيه
 التي ربيت القلم ربي
 به الكتاب ثم قد لا تكتب
 به

قوله فخلقهم ليعملوا

التي والوقت وقال في الفصحى وزاد ابو ذر **وتلحق شيئا** **وقال ابو عباس** رايه الله
 عن ما ذكره في بدء الخلق **والجبار** في قوله والسموات الخبيك هو استواءها وحسنها
 وقال سعيد بن جبير ذات الزينة اى الزينة بزيينة الكواكب قال الحسن جلت
 بالجم وقال النخاع ذات الطريق والدار اما الطريق المحسوسة التي هي مسير
 الكواكب او المعنوية التي يسلكها النظار وينوصل بها الى العارف **فمن يترقبه** راي ذر
 فترقبه والاراد موافقة للتلاوة **هنا في صلاة التيمم** **وقال ابو عباس** في قوله
 فيارسله ايه حاتم **وقال جاهد** غير ايه عباس **وقال ابو عباس** في قوله
 التي خذها الولف للاستقام التوجيه في قوله الضيف به يعود على القول المدلول
 عليه بقوله اى اوصيه المولود والآخر من لهذا القول المتختم لسأله اوصيه
 جودت والى كيف اتقوا اى قوله واحد كما هو توافقا عليه **وقال ابو عباس**
 عباس **سورة اى سورة** من السجدة بين الهملة وسكون التيمم متشورا
 الهملة والهملة وسقط ايه ذر **وقال ابو عباس** في قوله **فمن يترقبه** كفا في
 الفصحى راي غير ذلك قتل الخراسون لقوا الخراسون الكذابون ولم يذكر الولف
 حيا لم يروعا ههنا وانما ههنا له حجة مع شرطه نعم قال في الفصحى **ميدخل**
 مدخلان سعدو اقرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ايه انا العراف
 ذوالقوة التين اخبره احمد والنايه فقال التيمم به حسن صحيح ومحمدا
 اى حبان **سورة الطور** ملكية وايضا ثاب اوتسح واربعون **سورة**
 رسله القاري في خلق افعال العباد **مسطور اى** **تلقب** **وقال قتادة** فيها
 كتبه الله في النوع المحفوظ اذ في قلوب اوليائه من العارف والحكم وسقط قوله
 قتادة ايه ذر **وقال جاهد** فيما وصله القزويني **الطور** **الجل** **بالسراية**
 وهو طور سين جبل يدين مع توحيد كلام الله عز وجل **وقال سفيان** ايه
محمدا وسكونها للتعظيم والاشعار بانها ليست من النفاذ فيها بين الناس
والسنة **الرفع** هو **سما** وسقط هذا لايه ذر **والسورة** **هو** **الوقف** **الحج**
 بقرعة التور السجود قيل الملو واختاره ابن جرير ووجهه بانه ليس بوقف اليوم
 فهو علوي رايه ذر عن الحبيب والسجدة الوقوف باليد الدال والاول هو الصواب
وقال الحسن العيرى فيما وصله الطبري **سورة** **الحج** **الجارح** **يذهب** **ما** **وها**
الناح **عقيل** وسقط هذا لايه ذر **وقال جاهد** **غير** **مجاهد** **قوله** **ايه** **تلاوة**
اللام هي **الفتول** فالعقل يضبط المرء فيصيرها لعمد العقول وبالاحتلام الذي
 هو البلل يغير الامانة وكذا رايه بكل العقل **وقال ابو عباس** فيما وصله
 الطبري **المرابي** **الافتحة** قال في الفصحى هذا ساقط ايه ذر **سما** بسكون التيمم ايه
 ساقط كبر القاف وسكون الطار قال ابو عباس رايه **وهو** هذا على قراءة فتح السين كقراءة
 قوله وسكون الطار الخط والناس
 لانه لا م ما وى ان تكون الطار
 متفردة لاسانته

غيره قوله غيره
 كذا في نسخة متباينة
 على خط باسنت
 غيره كذا في نسخة متباينة
 المزي وتوا حسن

سورة الطور

فيها م قوله
 اى في البقرة المارة
 بالجر في المنيك ذر
 واستقام واو والسجود
 اى في
 ويرفعه كسائته

والذي في البوسنية ونظرا
 علامة اى رجع كتابه الى
 على قوله البر وعلى قوله
 اللعين لاه

قوله وسكون الطار الخط والناس
 لانه لا م ما وى ان تكون الطار
 متفردة لاسانته

S. m.

صلى الله عليه وسلم

۳۱۵

بلغ خزانة

الحريم

ایم‌الہاشام ای من جہنہ

[illegible]

السادس والأربعون
من الجزء الرابع

و شفاعتهم
رحمة المهيمنين
والقلائص تبارك

هذا هو العتاب
ووقع تحت بيتي
قوله فلا صفة له كذا
الكراني وسقطة الف
من خطه

Copy

الموت

سورة اقتریته
ع ۵

وقال الأكراني في حالي ماوي
منافس بصيغة الغفول

قوله السلاف يتبع
اللوب والسيف
بما في الهمزة
في شرحه رحمه الله
قال صاحب العين
وحركة العين
تدل على حركة العين انتهى

لقوله تعالى ما جئنا الا ان يكون من المقلب **الحق** قد تمت عينه على امه لان المطر
 التناول فيكون العين قننا ولما بيده واسمعو ط فلا اعلم في كلام العرب ونطقه
 في الصايح يقال في ادعائه انه اعلو مادة عوط في كلام العرب نظرا ان الجوهرية ذكر
 المادة وتقال يقال في اعطت الناقة تقوط يعني اذا جمل عليها اولة ستة فلم تحمل
 ثم حمل عليها الستة الثانية فلم تحمل ايضا فتم هذه المادة موجودة في كلام العرب
 والنظن بالناحية انه علمه ذلك فانه كثير النظير في الصحاح ويعتمد عليها في النقل
 فان قلت **هذا** العيني غير مناسب لما نحن فيه قلت هو لم يذكر الناحية
 وانما المذكور المادة فيما يعمل والظاهر انه مسمونه انتهى ونسقا لفظ فاعلمها في ذر
 والعيني فنادوا صاحبهم هذا السقيث وهو قنار بن سالف وكان الخجهم تقال
 الما السراوانا في قوله تقال فكانوا كشم الحنطرق قال ابن عباس فيما
 رواه ابن السكيت **كلمة** بكسر الكا الهللة وتفتح وباء الخا الهالة الهجة الخففة تنكسر
 من **الجور** **عقوة** وعن قتادة فيما رواه عبد الرزاق كرماد حتى ترقى **ار** **وجر** قال
 النرا **انقل** من زجرت صارته تا الانتعال الا وقد مرت قد يره قريبا واعاده
 هنا ليقيم عليه **كفر** **فعلنا به** **ولهم** بنوع وقومه **ما فعل** من نصرة ونوح واجابة دقا
 وعقوة قومه **جر** **الماض** بضم الصاد بنوع **وامحاه** من الملاذير وقد سبق في
 من هذا **سبق** قال النرا **عذاب** **حق** وقال غيره يستقر لحوحق يعلم الى النار
قال **الشر** **نبت** العمة والذين العمة واذا الخففة **المع** بفتح الميم والذ **والفجر**
 بالميم والوحدة المتددة الضومة قاله ابو عبيدة في تفسير قوله تعالى سيلون غدران
 الكتاب **الشر** **هذا باب** بالتنوين اية في قوله **واشقى الفقر** ماض
 على حقيقته وهو قول عامة المسلمين الماض ما ينبت الى قوله حيث قال انه سينتقى
 يوم القيامة فافزع الاني موضح المستقبل لتحققه وهو خلاف المجمع **واشقى** **واشقى**
 فليس **اية** محبزة له سيل الله عليه وسلم **عقروا** عن تاملها ولا يابها واسقط
 لفظ باب لغير اية ذروا لغير المستعمل وبه قال **حد** **شامد** **د** هو ابن سرمد
 قال **حد** **شامد** **بن** سعيد القطان عن **احمد** **بن** الحجاج **وخيان** هو ابن
 شينة او الخوري لان كلامها يرويه **عن** **احمد** **بن** سليمان بن سمرات **في** **الماض**
النجح **من** **اية** **هو** **يكون** **الخير** **بين** **فقتين** **عبد** **الله** **بن** **سحيرة** **بنت** **الهملة**
وسكون **الهجة** **عن** **ابن** **سعود** **عبد** **الله** **رضي** **الله** **عنه** **انه** **قال** **اشقى** **الفتحي**
لقد **حول** **الله** **عليه** **وسلم** **وقتين** **بكسر** **الناقطين** **لما** **سأله**
كنا **نقريش** **ان** **يرحموا** **اية** **شقة** **نصب** **يدل** **من** **سابقه** **المصوب** **على** **الحال**
توف **الجهد** **وفرقه** **دونه** **وايه** **ذ** **فرقة** **يرفها** **على** **الاستيناف** **فقال** **حول**
الله **عليه** **وسلم** **اشهد** **واحدة** **الحجرة** **العظيمة** **الباهرة** **وقال** **ليث** **عن**
بجاهد **قال** **الني** **عليه** **وسلم** **ايه** **بكر** **اتهم** **يا** **ابا** **بكر** **وهذه** **الحجرة**
من **اهم** **الحجرات** **الفايزة** **على** **عجزاته** **سائر** **الانبياء** **لان** **محمدا** **هو** **عليهم** **السلام**
هو **مقام** **الارضيات** **وهذا** **الحديث** **قد** **سبق** **في** **علامات** **النبوة** **في** **باب** **سوان**
الشركين **ان** **يرهم** **الني** **عليه** **وسلم** **ايه** **وبه** **قال** **حد** **شامد** **عليه** **السلام**

الذي في الفصحى
وذلك أنه

بقاف صنونه وده ان
اهلته حره را بوز و مقام
قافى انعام و

هو اسم وهو خلاص الإجماع
نقل في المصنف عن العرب

قصه ام

ورفعنا لايذر ويهون
الدير وقال بعد
الجمع الآية ص

...

سورة الاحقاف
٥٥
بلغ قراءة القرآن

و قال يفرح الخبير ان ربي

أو
 الجوزان بعد العبد عا
 وكان الثامن
 والثامن
 الجوزان
 الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

دقاو الیہ ان باکر
والتمسنا رهاو
کفر اب قنات کدی
التمسنا رهاو

وَيُقَالُ الْمَرْقَبُ
شَرْقًا وَالْمَرْقَبُ
وَالْمَرْقَبُ كَذَلِكَ
الْمَرْقَبُ

فارسه الملو
والسنة خمس
باعتها
السنة الفلاح

وقول جامد هذا ثابت لا يرد

وَبَيْتِي فِي الْيَوْمِ نَبِيَّةٍ وَإِلَّا مَلَكٌ وَالْمَلَأَ صَرْفِي
هَذَا مَا سَقَى الْيَوْمِ لَرَوْهُ وَنَحْنُ لَهَا شَوْقًا
لَقَدْ سَمِعْنَا رَعْمًا

قوله فقام بعد ربعي
اليوم لا يثاق عرويه
على ان الحام ام
مكان احد ستمائة

[illegible]

نور التعلل على الرقاب
من غنمته كالدماغي
والدور الكسبي

۲
ای علی سبیل التتمول او
الفضل کایند و بیه فوله
سواکان هانج

لقد علمت والدي
في المباح بالثوب
الاول

ومن هذه النابذة يتجه لك المنة في قوله تعالى قل من كان عدوا
لله ورسوله وجبريل ان هذان عطف الخاص على العام وليس كذلك
فان ان قلنا ان قول الخريجه يدل على لفظ الملاحة وان قلنا بالشام فهو مطلق
على رسله والظاهر ان المراد به الرسل من بين ادم لمعلم على الملاحة وليس منه وقال
غيره غير هذا وهذا غير النسخة التي في نسخة رجبه اسم **افسان** اي **الافسان**
يتشعب من فرع النسخة قال النابذة
بكا حاملة فذكره هذا بلاء في نسخة علي في نسخة
وتخصيصه بالذكر لما في قوله وتقر وتقر وتقر والظن وجوه **الافسان** وان اي
ما يتجه من شجرها قريب من قوله في النسخة حيث يتجه من قوله في النسخة
ومضاهيها وقوله وقال غيره الى هنا ساقط في نسخة **الافسان** الصبر في لسانه
وصلة الفريسيه الطيريه **باب** اي **نحو** جمع الملاحة وهي النسخة وقال **الافسان**
فيما وصله ابن ابي حاتم **باب** اي **نحو** جمع الملاحة كما دل عليه قوله تعالى لا انا ولا
ابا التلات وكرهه اية في اية واحدة وثلاثين مرة والاستقام فيها للتقريب
لما روي الحاكم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن
حيث ختمها قال علي اراكم سكوت الختم كانوا الحسن سكره واما ما قرأت عليهم هذه
الاية من سورة في اية واحدة **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
المجد وقيل المراد بالالا التذرة له وقال محمد بن علي الترمذي هذه السورة من بين
السور على القرآن لاها سورة صفة المذلة والقدرة لاقتضاها باسمه الرحمن بعلمه
ان جميع ما يصنع بعد من افعله ملكه وقدرته حتى الهم من الرحمة تذكروا
الانسان وما صنع عليه به ثم حسان النسخة والنسخة وسجود الاشياء ما نجر ونجر
ورفع السما ووضع الميراث والارض للانام وخاطب الثقلين فقال سائلا لهما
في باب الارباب اي باب قدره ربك كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
هذه الاشياء التي خرجت من قدرته وملكه شريكك معك وقدرته وقدرته
اسم وقال القتيبي ان الله تعالى عذ في هذه السورة ثمانية وخمسة والاه
ابن كل خطه وضما وكل نسخة هذه الاية وجعلها خاصة بغير كل نسخ في نسخهم
على النسخة ويقررهم بها وقال الحسين بن الفضل التكري بطر للفتنة وتاكيد الحق
وسقط قوله كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
ما وصله ابن حبان في نسخة وابن ملحمة في نسخة مرفوعة في قوله تعالى **اليوم**
باب اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
موقوف في مرفوعه **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
الاصلاب الى الارحام واخر من الارحام الى الارض واخر من الارض الى القبر ويقبض
ويسطر ويضع ستميا ويقرر سليمان وسليما معافا ويعا في مبتلا ويعز ذللا ويذل
عز ذللا فان قلت قد مر ان القلم جبه بما هو كائن الي يوم القيامة فالجواب
ان ذلك شهود بيدها انشود بيتها **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
حاجز من قدرة الله **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا

تلك بان

الزبدري
وقيل
على افعال
واسباب
العمل
التي هي
الكل

الى الفناء

مخرج باه قتل وفتح
كما يوحى من السباح
والفانوس

وسقط لابي ريت

بلغ
قراءة

وقيل بنوا ادم خاصة وقيل الثقلان **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
وقيل بالكا وقال ابن مسعود وابن عباس ايضا ينسخ على اولها اسم بالمسك والصبور
والفانوس في دور اهل الجنة كما ينسخ رسل الطر وقال سعيد بن جبير ما نوع النواك
والناوس فممن قوله وقال ابن عباس لا يذو **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
لا يذو **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
في النواك في قوله من مارج من صاف من رجان من ثريان راج **باب** اي **نحو** كذا
اذ قلنا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
بعضهم بعضا ومنه **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
ومخرج **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
وسقط هذه **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
الملك الرابع **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
عبار عن الحساب والافاضة تعالى **باب** اي **نحو** كذا
في كلام العرب **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
لا تترك على غوتك غفلتك **باب** اي **نحو** كذا
الذكرتين في قوله ولما خاف مقام ربه جنات **باب** اي **نحو** كذا
اليهم فاما الذين افضل من الجن بعد ما رقي بالفساد وقال الترمذي الحكيم
المراد بالذين هنا القرب اي هي اذ في الى المشرق واقرب اوها دونها اقربها
من غير تفصيل وبه قال **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
محمد الصبري الحافظ قال **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
وتشدد بديع الكسوة الصبري قال **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
بفتح الحيم وسكون الراء وكسر التوت **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
عبد الله بن قيس اي مويبة الاشعري رضي الله عنه **باب** اي **نحو** كذا
عليه وسلم قال **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
الاول ومعلق من فضة **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
انتم ارجحان **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
فالتيم من ذهب المقربين والتم من فضة **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
الثاني والثالث من صفاته اللامعة لذاته المقدسة **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
بالتقريب اي في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام جمع خيمة من
درجته وسقط لفظ باب **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
ذكر الحور السود وقال **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
للفنول **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا **باب** اي **نحو** كذا
بلا تال الترمذي الحكيم في قوله حور مقصورات في الخيام **باب** اي **نحو** كذا
من المشرق مطرفة فخلق من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة خيمة على
شاطئ المنار سمها ارجون سلا ويس لها باب حتى اذا حل وليه الله بالجنة

قوله في قوله انتم ارجحان
انتم ارجحان
قوله في قوله حور مقصورات
قوله في قوله حور مقصورات

قوله في قوله حور مقصورات
قوله في قوله حور مقصورات
قوله في قوله حور مقصورات
قوله في قوله حور مقصورات

فوله خذوا هذه
أي قطعها قال
الأمويون خذوا
أولها وأنت ولم
تخضع يا خذ
وتخضع وقطع
والشجر قطع شجرة

ناصية

في لذي الصبح العليم بالكم
الغيا انا ان اعطاش

مسقط العبد المذنب

الفكاهة والنم المزاح
لأباط النفس
وقام صباح

بِقَضَائِرِ الذَّهَبِ
مُشْبِهَةً فِي

فعله وفي فتح اخره
والله في فتح العار
عن الترحيب

فولام اشفي كذا

فيه البراءة في جميع الناف
وفي القارس والموضع
لكنه ومثل هذا

[illegible]

وعلی ساقه لایق ورم
والله اعلم
بما یخفی
عن العباد
والله اعلم
بما یشاء
والله اعلم
بما یشاء

کسوتہ؟

الطريق

ای اقبلہ

سورة البقرة
٦٠

علم
سما علم
على فرقة
المركب

قوله مفعولا لاتخاذ
المفعول الثاني هو
ولكن له كان المفعول
عليه في حكم المفعول عليه
نسب اليه انما مفعولان

[illegible]

لی

قصہ تحریر

کتب

[illegible]

يقول و

حوتانہ

این مقام و

اسعدونا علي ما به اصابتنا وانعم قد اصابتهم نصيبه فاننا اراد ان اسعدهم
 قال اذهب به تكافهم قال ان فانت لقت فكافا فلو شئنا ان انت يا سيدي وحيدك الله
 خصوصية لم عطية والظاهر ان النياحة كانت مباحة لشدة حره كرامة تقديسه
 اسعدونا علي ما به اصابتنا وانعم قد اصابتهم نصيبه فاننا اراد ان اسعدهم
 قال اذهب به تكافهم قال ان فانت لقت فكافا فلو شئنا ان انت يا سيدي وحيدك الله
 خصوصية لم عطية والظاهر ان النياحة كانت مباحة لشدة حره كرامة تقديسه

توضیح

صورة الضمف

سورة الحديد

بالتفويض من
السيد احمد الرحمن ابي
نقيب لفظ سورة البقرة وكذا

الخرب 3 الضيد

الغير المنسوب في بيدهم اي ويعلم احديث لم يثبتوا به وسيلحتون وكل من نقله
 شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الاخر الزمان فرسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام انه اهل ذلك الخير العظيم والفضل العظيم وقوله من الخطاب فيما رواه
 الطبري **فما منوا الا ذكروه** وهذا ما نقله النور الكاشميري وبه قال **حدثنا** بالجمع
 وغيره في ذكر حديثه بالافراد **عبد العزيز بن عبد الله النوري** قال **حدثني** بالافراد
ولايه في حديثنا **سليمان بن بلال** التميمي **ولا هو** في رواية **باسم** الحيوان المعروف
 باسم **زيد الدبيل** بكر المال المملعة بعد ما تحية ساكنة **عن ابي الغيث** سالم
 بن عبد الله بن مطيع **عن ابي هريرة** رضي الله عنه انه قال **لما جئنا** **عند النبي**
صلى الله عليه وسلم **فانزلت عليه سورة البقرة** زاد اسم فلان **واقررت** **فهم لما**
انزلهم **قلت** **ما هم** **ولايه** **ذرع** **الحوي** **والسقي** **قالوا** **انهم** **يا رسول الله**
ذو **براقه** **عليه** **السلام** **السيلاب** **لوح** **عليه** **الجواب** **حدثنا** **سالم** **بن** **ابو** **نينا** **سلمان**
الفارسي **رضع** **رسوله** **صلى الله عليه وسلم** **بني** **سليمان** **بن** **قيل** **قال** **لو** **كان** **الاميان**
عندنا **فما** **الجم** **المعروف** **لقاله** **رجال** **اور** **جوان** **هو** **الفرس** **بقريته** **سلمان** **والنك**
من **سليمان** **بن** **بلال** **لجنت** **برجال** **من** **غير** **سكنه** **في** **الرواية** **اللاحقة** **زاد** **ابو** **نعم** **في** **افره**
برقة **تلويهم** **ومن** **وجه** **اخر** **يشعرون** **سنيق** **ويكثرون** **الصلاة** **عليه** **قال** **الفرطبي**
وقد **ظهر** **ذلك** **في** **البيان** **فانه** **ظهر** **فيهم** **الدين** **وكثروا** **وجود** **ذلك** **فيهم** **ولم** **يلاء**
من **الرواية** **صدقة** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **وبه** **قال** **حدثنا** **ولايه** **في** **ذكر** **حديثه** **بالافراد**
عبد **الله** **بن** **عبد** **الوهاب** **الحوي** **القيصري** **قال** **حدثنا** **ولايه** **في** **ذا** **خيرنا** **عبد** **العزيز**
هو **الدراودي** **فما** **جئت** **به** **ابو** **نعم** **والجماي** **في** **نهر** **الذبي** **قال** **اخبرني** **بالافراد** **نور** **هو**
ابن **زيد** **الدبيل** **عن** **ابي** **الغيث** **سالم** **بن** **ابو** **هريرة** **عن** **النبي** **صلى الله عليه وسلم**
لنا **رجال** **من** **قوله** **قال** **ابن** **كثير** **في** **هذا** **الحديث** **دليل** **على** **قوم** **بعضه** **صلى الله**
عليه **وسلم** **الجميع** **الناس** **انه** **ضر** **قوله** **واحد** **من** **هم** **فارس** **ولذا** **كتب** **كتبته** **اي**
فارس **والدوم** **وغيرهم** **من** **الامم** **يدعوهم** **الي** **الله** **والي** **اتباع** **ساجده** **وعند** **ابن**
ابي **حاتم** **عن** **سهل** **بن** **سعد** **الاسدي** **مرفوعا** **اي** **في** **اصلا** **اصلا** **اصلا** **رجل**
وسان **اسمي** **يخون** **الحجة** **بن** **حجاب** **نقر** **قرا** **هم** **الاية** **هذا** **باب**
التقريب **اي** **في** **قوله** **عز وجل** **واذا** **اراد** **اجارة** **زاد** **ابو** **ذرا** **ولوا** **مستط** **باب** **لنير**
اي **ذر** **وبه** **قال** **حدثني** **بالافراد** **حسن** **بن** **الحوضي** **قال** **حدثنا** **عبد**
الله **الطحا** **الواسطي** **قال** **حدثنا** **ولايه** **في** **ذا** **خيرنا** **حصين** **بن** **الحوا** **فتح** **الصاد** **هو**
الهمداني **ابن** **عبد** **الرحمن** **عن** **سالم** **بن** **ابو** **الحج** **بن** **سكون** **العمري**
عن **ابي** **سفيان** **طلحة** **بن** **سافع** **وسفيان** **ليس** **على** **شرط** **التجاري** **واما** **الفتح** **لم** **مقرنا**
سالم **لما** **فاعداه** **عليه** **لا** **علي** **ابي** **سفيان** **وكل** **من** **ها** **روى** **عن** **جابر** **بن** **عبد** **الله** **الانصاري**
عن **الله** **فما** **انه** **قال** **اقلت** **غير** **بكر** **المع** **ابن** **عقل** **الميرة** **وزعم** **مقاتل** **بن** **حيان**
انها **كانت** **لا** **حجة** **بن** **خليفة** **بن** **ان** **يبدو** **كان** **صها** **الليل** **في** **الجمعة** **وحدث** **مع**
علي **الله** **عليه** **وسلم** **وعند** **احد** **رسول** **الله** **صلى الله عليه وسلم** **خطب** **وقار**
الناس **اشقة** **نقر** **قرا** **عنه** **الا** **بالرفع** **في** **نسخة** **الائمة** **عز وجل** **فلا** **قرا** **الله**

قائم

ان في اهلاد الدنيا من اهلاد رجالا
من اهلاد من انبياء و

تعالى واذا راوا تجارة او لموا انصوا اليها اعدا الصير على التجارة دون الميراثا اهو
 في السب او الميراث اذا راوا تجارة انصوا اليها اولموا انصوا اليهم فحذروا احداهما
 لدلالة المذكور عليه وزاد ابو ذر ونزكوك قايما حيلة حالية من فاعل انصوا وقد
 متدرة عند بعضهم **سورة المنافقين** احذروا ايما احدي عثرة قوله الاول
 في سورة الاحزاب اذ جاء في قوله اذا جاءك المنافقون جواسيس الكفر
 قالوا **يهددناك رسول الله** الى الكاذبون وسخط الى الكاذبون اي ذر وقال بعد قوله
 لرسول الله وقيل الجواب بخبره وقيل حال اي اذا جاءوك قايما بين كيت وكيت
 فلا تقبل منهم وقوله واسه يعلم انك لرسوله جلة محترضة بين قوله يهددناك
 لرسوله وقوله واسه يهدد لنايابة اي اهلنا يخبرون في كتمانهم رهي انه لو قال قالوا
 يهددناك لرسول الله واسه يهدد لغير الكاذبون لكان بوجه ان قوله هذا كسر
 فوسط بينهما قوله واسه يعلم انك لرسوله ليحيط هذا الابهام قال الطيبي وهذا نوع من
 التعميم لطيف الملك وقال في الصايح واستدل بقوله واسه يهددناك المنافقين الكاذبون
 على ان الكذب هو عدم مطابقة ما يعتقد وهو ان كان مطابقا للواقع ورد هذا المذهب
 بان المعنى الكاذبون في الشهادة وفي ادعائهم المطابقة فالكذب راجع الى الشهادة
 باعتبار تضمنها خبرا كاذبا غير مطابق للواقع رهي ان هذه الشهادة من صميم القلب
 وخلص لا اعتقاد بشهادة ان والجملة الاسمية وبان المعنى الكاذبون في تسمية
 هذا الخبر شهادة لان الشهادة ما تكون على وفق الاعتقاد والمعنى الكاذبون
 في قولهم انك لرسول الله لكت في الواقع بل في فهم الناس وافتقارهم الى المثل
 كما لا يمتدحون انه غير مطابق للواقع فيكون كذبا باعتبار اعتقادهم وان
 كان صدقا في نفس الامر فكانه قيل لغيرهم يزعمون الكاذبون في هذا الخبر
 الصادق وحديث لا يكون الكذب الا بغير عدم المطابقة للواقع انتهى وبه قال
 حديثا **عبد الله بن رجاء** القادي بصير الغيبيات الهمة والعدل الهمة الفتنة قال
حريشا اسرائيل بن يونس عن حبه **ابي اسحاق** محمد بن عبد الله السبيعي عن ربه
ابن ارقم انه قال **كنت في غزاة** في غزوة تبوك كما عند النسيه وعند اهل الغزاة
 انا عذرة بين الصلح ورجم ابن كثر بان عبد الله بن ابي لهي لم يكن من خرج فيه
 غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش لكن اتي في النسخ القول بان عذرة تبوك
 بقوله في رواية زهير لا تية ان لما الله تعالى في سفر اصاب الناس فيه شدة فمقت
عبد الله بن ابي هروان سلول راس التناقى بقول لا تتقوا على من عند رسول الله
 من المهاجرين حتى ينفقوا يتقوا من حوله وسمته يقول ولو وليه ذر عن الخوي
 والسقي وليرى رجلا من عنده واني ذر الى المدينة ليخرجني الا عذريته فهدى بها
 الا ذل يريده الرسول عليه الصلاة والسلام واصحابه قال زيد بن ارقم ذكرت ذلك
 اني قاله عبد الله بن ابي لهي هو حديث عباد كما عند الطبراني وابن مرد
 وليس هو حقيقته واما هو سيد قومه الخديج **اولموا** من الخطاب بالثبات وعند
 التزمه كسايرا ارواة الماتية عمية بدون شك **فذكر** في الحديث على الله عليه
 فدعا في عليه السلام **محمد** بذكره فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

سورة المنافقين
٩٣

تولى لو قالوا انهم
 انك لرسول الله
 هكذا في النسخ
 الصحيحة وكذا في
 عبارة الزمخشري
 بالثبات انك وهو
 السلاوة

تعالى واذا راوا تجارة او لموا انصوا اليها اعدا الصير على التجارة دون الميراثا اهو
 في السب او الميراث اذا راوا تجارة انصوا اليها اولموا انصوا اليهم فحذروا احداهما
 لدلالة المذكور عليه وزاد ابو ذر ونزكوك قايما حيلة حالية من فاعل انصوا وقد
 متدرة عند بعضهم **سورة المنافقين** احذروا ايما احدي عثرة قوله الاول
 في سورة الاحزاب اذ جاء في قوله اذا جاءك المنافقون جواسيس الكفر
 قالوا **يهددناك رسول الله** الى الكاذبون وسخط الى الكاذبون اي ذر وقال بعد قوله
 لرسول الله وقيل الجواب بخبره وقيل حال اي اذا جاءوك قايما بين كيت وكيت
 فلا تقبل منهم وقوله واسه يعلم انك لرسوله جلة محترضة بين قوله يهددناك
 لرسوله وقوله واسه يهدد لنايابة اي اهلنا يخبرون في كتمانهم رهي انه لو قال قالوا
 يهددناك لرسول الله واسه يهدد لغير الكاذبون لكان بوجه ان قوله هذا كسر
 فوسط بينهما قوله واسه يعلم انك لرسوله ليحيط هذا الابهام قال الطيبي وهذا نوع من
 التعميم لطيف الملك وقال في الصايح واستدل بقوله واسه يهددناك المنافقين الكاذبون
 على ان الكذب هو عدم مطابقة ما يعتقد وهو ان كان مطابقا للواقع ورد هذا المذهب
 بان المعنى الكاذبون في الشهادة وفي ادعائهم المطابقة فالكذب راجع الى الشهادة
 باعتبار تضمنها خبرا كاذبا غير مطابق للواقع رهي ان هذه الشهادة من صميم القلب
 وخلص لا اعتقاد بشهادة ان والجملة الاسمية وبان المعنى الكاذبون في تسمية
 هذا الخبر شهادة لان الشهادة ما تكون على وفق الاعتقاد والمعنى الكاذبون
 في قولهم انك لرسول الله لكت في الواقع بل في فهم الناس وافتقارهم الى المثل
 كما لا يمتدحون انه غير مطابق للواقع فيكون كذبا باعتبار اعتقادهم وان
 كان صدقا في نفس الامر فكانه قيل لغيرهم يزعمون الكاذبون في هذا الخبر
 الصادق وحديث لا يكون الكذب الا بغير عدم المطابقة للواقع انتهى وبه قال
 حديثا **عبد الله بن رجاء** القادي بصير الغيبيات الهمة والعدل الهمة الفتنة قال
حريشا اسرائيل بن يونس عن حبه **ابي اسحاق** محمد بن عبد الله السبيعي عن ربه
ابن ارقم انه قال **كنت في غزاة** في غزوة تبوك كما عند النسيه وعند اهل الغزاة
 انا عذرة بين الصلح ورجم ابن كثر بان عبد الله بن ابي لهي لم يكن من خرج فيه
 غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش لكن اتي في النسخ القول بان عذرة تبوك
 بقوله في رواية زهير لا تية ان لما الله تعالى في سفر اصاب الناس فيه شدة فمقت
عبد الله بن ابي هروان سلول راس التناقى بقول لا تتقوا على من عند رسول الله
 من المهاجرين حتى ينفقوا يتقوا من حوله وسمته يقول ولو وليه ذر عن الخوي
 والسقي وليرى رجلا من عنده واني ذر الى المدينة ليخرجني الا عذريته فهدى بها
 الا ذل يريده الرسول عليه الصلاة والسلام واصحابه قال زيد بن ارقم ذكرت ذلك
 اني قاله عبد الله بن ابي لهي هو حديث عباد كما عند الطبراني وابن مرد
 وليس هو حقيقته واما هو سيد قومه الخديج **اولموا** من الخطاب بالثبات وعند
 التزمه كسايرا ارواة الماتية عمية بدون شك **فذكر** في الحديث على الله عليه
 فدعا في عليه السلام **محمد** بذكره فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

ذكره فلندا
 تخرج الدال
 بدل التنا والدي
 تقدم انه التنا

وسقط لفظ ايضا لاي درم

عبد الله بن ابي لهي واصحابه فاحذروا ذلك فحذروا ما قالوا ذلك فذكر في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بكتة يد الزال العجوة وصوته بكتة يد اهل المدينة صدق عبد
 الله بن ابي لهي فاحذروا ذلك فحذروا ما قالوا ذلك فذكر في رسول
 فقال في الحديث ما اذنت الي ان كذا كذا في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 فانزل الله تعالى اذا جاءك المنافقون وعند النسيه فتركت الذين يقولون لا تتقوا
 على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ ابن رجاء الى المدينة ليخرجني الا عذريته
 الا ذل يريده الرسول عليه الصلاة والسلام واصحابه قال زيد بن ارقم ذكرت ذلك
 اني قاله عبد الله بن ابي لهي هو حديث عباد كما عند الطبراني وابن مرد
 وليس هو حقيقته واما هو سيد قومه الخديج **اولموا** من الخطاب بالثبات وعند
 التزمه كسايرا ارواة الماتية عمية بدون شك **فذكر** في الحديث على الله عليه
 فدعا في عليه السلام **محمد** بذكره فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 عبد الله بن ابي لهي واصحابه فاحذروا ذلك فحذروا ما قالوا ذلك فذكر في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بكتة يد الزال العجوة وصوته بكتة يد اهل المدينة صدق عبد
 الله بن ابي لهي فاحذروا ذلك فحذروا ما قالوا ذلك فذكر في رسول
 فقال في الحديث ما اذنت الي ان كذا كذا في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 فانزل الله تعالى اذا جاءك المنافقون وعند النسيه فتركت الذين يقولون لا تتقوا
 على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ ابن رجاء الى المدينة ليخرجني الا عذريته
 الا ذل يريده الرسول عليه الصلاة والسلام واصحابه قال زيد بن ارقم ذكرت ذلك
 اني قاله عبد الله بن ابي لهي هو حديث عباد كما عند الطبراني وابن مرد
 وليس هو حقيقته واما هو سيد قومه الخديج **اولموا** من الخطاب بالثبات وعند
 التزمه كسايرا ارواة الماتية عمية بدون شك **فذكر** في الحديث على الله عليه
 فدعا في عليه السلام **محمد** بذكره فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

[illegible]

في الغرض
في الغرض هنا كما لا أصل
ابن أبي بن سلول
ما سقط لا ألف
بالمعنى

⑤

قوله بيده او
رجله متعلق بقوله
المفسر

الأثره مثل ذلك وقسمت
 كافي المصاح و في الناس
 الأثره بالنف
 ثم رايته
 هو
 الوجه
 الذي
 للها
 حذ
 شلتو قوله ببلغ
 إلى
 ذلك
 في المربع ذلك منا
 ورثته مثل علي
 حذ ما هو

وَقَدْ
تَرَفُّوا لَنَا فِي سَجَةِ
الْبَايِ أَنْتَ
يَا أَيُّهَا وَفِي بَيْتِ
النَّجْ

جیرپ

[illegible]

نورین النبی
بعض اصحاب
ابن ابی لیلی او هو
نفسه انتم منه

الذي ينفذ التاجر
على كل شيء هو

[illegible]

في نسخة
ورينه
والذي في النسخ
الصحيح ورين

مستعينهم سلمة بقلوبها والله أعلم بخلافه عن بعض الناس التي لم يروها
 فخرجت من هذا وكان أصلها من الأنصار هو أن بن خزيمة لما نقله ابن مسعود
 وقيل هو عتاب بن عاصم أنه أتى عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 الخوارج من الرعية وغيره إذا غاب كفت أن أتيتهم بالخبر من الرعية وغيره وخبر
 أنتم ملكا من ملوك عمان فتحببهم إلى الله وتشددهم إلى الله غير مشركين وهو جليل
 بن الأنهم رواه الطبراني عن ابن عباس أو الحارث بن أبي شمر ذكرنا أنه يريد أن
 جبر الأنصار لم يرونا نقول ثلاث حدودا من الله خوفنا فادعوا جليل الأنصار
 يدعى الباب وفي النكاح فزع الصانع ضرب بابي ضربا شديدا فقال أنت أفعي
 لفتاكيد فخرجت إليه فقال حدث اليوم أمر عظيم فقلت جأ القتل فقال لا بل
 أشد من ذلك ما لبسته الجمر لكان حصة بنته اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم أن روجه وفي باب من علة الرجل استه طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأما دفع الجرم بالطلاق الحامقة العادة فلا اعتزال فظن الطلاق فقلت وقول
 حصة وخمسة بغير النكاح الجمعة ونفخا إلى لصف بالرخام وهو القرباب وهو الله
 أنت حصة وعياقة وحصها بالذكر لكونها كانت السبية في ذلك فاحتدت ثوب
 بكسر اللوحدة فأخرج من منزله حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في مشربة له ففتح المم وكون الجمعة ونفخا إلى عرفة في الظاهر والنكاح فحجبت على
 ثياب فقلت صلاة الخيم مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة له بيوت في أيا
 أويضا مبني المنقول أي يصعد عليها بحجة ففتح العيش والهم بدرجة وفلام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أسود هو رباح على راس الدرجة قاعد فقلت له قل
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم عفا عذرت الخطاب بيتاؤن في الدخول فدخل
 الظلام واستأذنه عليه السلام فآذنه قال خير فقصص لما دخلت على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديثه أم سلمة تبسم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فحكك بالاصوت وأنه لي حصر ما بينه وبينه شي
 ونحت راسه وسادة من آدم حشوها ليف وأن عنه رجلية قوطا بفتان ورافقا
 سحمة فتوحات ورقه السلو الذي يدب به مصوبا إلى مسكوبا وأليه في مصوبا إلى راسه
 يدل الوحدة أي مجرعات الصبرة وهي الكرم من الطعام وقدر راسه أف حصة
 بيعة المرة والها وبصمها جمع أهاب حلد وبغ أو لم يدبغ أو قبل أن يدبغ فريت
 أن الحصر في حبه عليه السلام فقلت لذلك فقال ما لي بك يا ابن الخطاب
 فقلت يا رسول الله إن كرمي وتصرفي ما هي فيه من رية الدنيا ونعيمها ولت
 يا رسول الله المحقق لذلك لاها فقال عليه الصلاة والسلام ما ترى أن تكون
 لهم الدنيا الثانية بزنتها ونعيمها ولنا الأخرة الباقية ولهم بغير الجمع على إرادتها
 ومن نعيمها أو كان على شئ حالها وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح وفي خبر الواحد والله
 وسلم في الطلاق هذا باب باب التوبن أب فوق له تعالى وإذا اراد
العامل فيه أذكر فهو مفعول به لا ظرفه إلى بعض أن روجه حصة حديثا أخذ به
أبو ربه فلما مات به فلما أشرت حصة عاية فلما ماتا أحج في ذلك وهو
الطلم عليه عرف بعضه الحصة على سبل البيت وأعرض عن بعض شكر ما منه حلا

قوله جيلة واليه هو
لعمري لو كان
في القصر

ولای ذرعو

تفسير للجملة وفي الزر
وهو الخبز منقوع
كملة منه كالمراقب

قوله ورق السلم هذا
شامخ كما يعلم من الصياح
وعبارة القراحيب
معروف وعدهم يقول
ورق السلم وهو شامخ
وعدهم يقول ورق
شجر وهو شامخ أنهم
ملحوظا

لمح نقالة للبر
على غلة الطري
وعبر من
المنوب المند

وقت لا يزال في قوله حديثا وقال بعد
أبي الخضير

صوابه ان يتعمد الى
ثلاثة ولم يملح غير مراده
تصنيف على العلم راري
اما اذا ضمن ذلك فتعمد
الثلاثة

[illegible]

قوله انه تنوب بالاولى ذر

قوله وكنت بلا او
اي والوقف عليه
تدلك بلا او
جميع التا اذ
ابن القاصح و
في باب الوقف
على من لا

بالحبر والابيض بالرمح

قالوا انهم تكلموا بالجنة
المذكورة ارض بين
بقال لها صرافات منها
ومن صنفا من اعيان
الهم اختصاره

كالأصل اليوناني هو

الحاج 3

سورة الحاقة
٤٩

قوله يقال كذا في فرع
الزبي والناسري
و في نسخة قولك في
خط التمه ويقال
قوله ديار سدر و الخ
وهذه كلام التوا
كما في النسخ
قوله لم يستم ذكر كراهه
بل تقدم بالاشارة
الفتح
قرا نافع هو

وقال في الشرح

سورة قل ارحمه
۷۳

قوله واحد بن بسمه قوله
 واحد بن في حاشية
 اليونانية وسقط من
 الـ والناصرة
 منه

ووقف الشيخ الخليل
السند وحده في
بالافراد ايضا

قوله وهو القطع
وفي بعض نسخ
اعني الكرماني وهو
القطع وهو الصمغ
كما يوجد في
عمارة القامور
والمصباح و
القامور التي
القطع وانواع
الشجر اصله
وعامة المصباح
المختار

و في جنسها بعضا

الحمد لله

[illegible]

سورة القيامة
٧٥

باب ذی
ان علیہ السلام و
وہابیہ و

قوله انهم كذا في النجوم
وسقطت من نسخ الم

قالوا يا ابيهم نعم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار حراء...
والرسالة فانه ليتلوها والى لا تقرأها من فيه وان قالوا لم يقرأها الا في حراء...
فروى عن الكشي ان اذوت بانه تكبر عليا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم...
ولا يه ذرعت المحوي والسجل اقتلوه فابته رباها لتقلها فذهبت فقال النبي صلى...
الله عليه وسلم وقت شرككم كاذبين مشركا قال عمر بن الخطاب بن غياث...
شيخ الولد حفظت ابي الحديث ولا يه ذرعت الكشي من حفظت بحذف الضمة...
من ابي حفص وزاد في غار حراء سورة عيسى بن مكيه وايضا اربعون قال...
ولا يه ذر وقاله عيسى بن مكيه الذي ياله في قوله شالي ابراهيم حيا ابي...
لانكارهم البعث لا يكره من خطا ابي لا يكرهه خوفه من الان ياذن لهم في الكلام...
ولا يه ذرعت الكشي من خطا ابي لا يكرهه خوفه من الان ياذن لهم في الكلام...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكرهه خوفه من الان ياذن لهم في الكلام...
فما اظلم وقال ابن عباس ان الصادق الزمير يحرقهم بده وقيل هو صدى لاهل النار...
ويحرقهم الجوع يسيل منه ما اضمر كان الضيق والحق وسقط هذا لغيره...
ذر ذكره الولد في يد الخلق وقال ابن عباس في حراء ابي حيا في الدنيا...
من دجيت النار اذا اضات عطاها ابي حيا صدر اقيم مقام الرضا عطاها...
ما احسنه ابي حيا وقال قتادة في حراء ابي حيا صدر اقيم مقام الرضا عطاها...
بالنفس ابي في قوله يوم ينفخ في الصور فتأتون من قبوركم...
الى الوقت ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
اليك يه قال اخبرنا ابو معاوية محمد بن خازم الضمير عن الاعشى لهما من ممرات...
عن ابي حيا فلو كانت السمات عن ابي حيا فلو كانت السمات عن ابي حيا...
الله صلى الله عليه وسلم ما يه في قوله يوم ينفخ في الصور فتأتون من قبوركم...
مع سورة الزمير من طريق عمر بن حفص بن غياث عن ابي حيا من حراء قالوا بالبحر...
ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
يها لا علم قال اصحابه ابراهيم قال ابو هريرة في حراء ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
سنة قال ابو هريرة في حراء ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
حديث ابن عباس قال لبيت القتيبي ابراهيم سنة قال ابو هريرة في حراء ابي حيا...
فستكون الاموات في بيت القتيبي ابراهيم سنة قال ابو هريرة في حراء ابي حيا...
الاعضا والحد بالنصب على الاستشهاد ولا يه ذرعت الكشي من حفظت بحذف الضمة...
الدين وسكون الجح وهو عظم لطف في راس الصمصص بين الايتين وسنة بر كيه...
يوم القيامة وهذا الحديث سيق بالزبد سورة والنار حيا...
حس ارسن واربعون وقال ابو هريرة في حراء ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
التي قلبت حية وبيد السيمان ابي حيا السنة فقال الناحية والحد...
بكر وحزة واقفا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
والطع بفتح الطاء وكسر الهم والباخل القليل بفتح القاف في حجة...
بجذها والناخرة اسم فاعل والنخري مفعلة قال العيني في تيسيره بالطاع...
نور

عيسى

حجته
ويفتح
فلا خاد
الناخرة

حجة ابي حيا
غير مضمومة في الفتح
كما فعله وعما في الفتح
است بضم اي ان افول
ما لم اسمع والفتح اي
ان تعرف ذلك فانه
عيب ابي

الناخرة

نظر لما ذكر من ان الباخل اسم فاعل الخ والنقارت بينهما في التذكير والتانيث ولوقال...
مثل صانه وصنعة ونحو ذلك كان اصوب وقال بعضهم فارقا بينهما الناحية الباطية...
والناخرة العظم الجوف الذي يورثه الريح فيخرج ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
نور على كل شيء تكبر الطل في المستقبل عند ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
الناخرة من قوله ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
ان يه ذرعت الكشي من خطا ابي لا يكرهه خوفه من الان ياذن لهم في الكلام...
بكر وحزة واقفا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
والطع بفتح الطاء وكسر الهم والباخل القليل بفتح القاف في حجة...
بجذها والناخرة اسم فاعل والنخري مفعلة قال العيني في تيسيره بالطاع...
نور

وسقط وتبين لا يه ذر
ولا يه ذرعت الكشي من خطا ابي لا يكرهه خوفه من الان ياذن لهم في الكلام...
بكر وحزة واقفا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا ابي حيا...
والطع بفتح الطاء وكسر الهم والباخل القليل بفتح القاف في حجة...
بجذها والناخرة اسم فاعل والنخري مفعلة قال العيني في تيسيره بالطاع...
نور

الناخرة
الناخرة
الناخرة

سورة عيسى
قوله تكسر اليه العبد
كان سحره من الكثرة
الشجاج

تقبل خالديا من اجل الملايكة والصحف مهيمة بفتح اليها الشدة لان العصف مع عليا
التقليد في كل القليل من هذا ايضا بضم جيم جعل مينا للفتول وهذا قاله القرا وفيه
مفرقة عن ايدي الشياطين سبعة بالفتح والياء ذر بارفع والمول سواق للفتول
الملايكة راندهم سافر سافر اي بيوت القوي اصليت بينهم وجعلت الملايكة اذا تركت
بوزيادته وتاديبه الي انبياء كالتفسير الذي يصلي ببيت القوي ومنه قوله
انما اذع السنان بين قوبي ولا اتي بفتي اذ مشيت
وفيل السرة جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبه ولا يذر وتاديبه بالموحدة
بعد التخيية من الادب فليست سائل فقال غيره سقط لا يذر كالسابق تصدي في اي
تفادى منه قال الحافظ ابو ذر ليس هذا صحيح وانما يقال بفتح دال مقدي للامرا فان راسه
اليه فلما تليهم تتفائل وتتفائل عنه انتهى لانه لم يبقا فلهم الشكر اذ انما تليهم
تجاه يسبح وقال الجاهل فيما وصله الترياق لا يفتي اي لا يفتي احد من لدن ادم اليه
هذه الثانية ما اريه بضم الهمزة مينا للفتول اذ لم يجل احد من تقصيرنا وقال ابن
عباس ما وصله ابن ابي حاتم في قوله اي تتفائل اذ تقرأ اي شدة وفيل سواد وظلة
سفرة اي سورة مضمرة بالياء وسفرة وقال ابن عباس في نسخة باسقاط الواو وهو الواو
في بيت بايزيد سورة كسرة اي من الملايكة يشخون من اللوح المحفوظ اذ من الوجوه سال
ابن كبر ذكره استظراد اي قال واحدا من السور وهي الكتب العظمى التي هي
وبعد قال جوهرا لود بن ابي اياس قال جوهرا شعيع بن الحجاج قال حدثنا قتادة بن
دعابة قال سمعت زبارة بن ابي اوفى يفتح الفاء الهمزة حيث من سعدت فان الهمزة
تفتك عن عايشة رضي الله عنها من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الذي
يقول القرآن وهو حافظه لا يتوقف فيه ولا يفتق عليه لمودة حفظه واتقانه كونه مع
السفرة الكلام جمع سافر ككاتبه وكتبه وهو الرسل لا هم يميزون الي الناس برسالات
الله والياء ذر زيادة البررة اي الطيحين او المراد ان يكون رفيقا للملايكة السفرة
التي انما يفتح بضم كسرة اسم او المراد انه عامل بعلمه وسالك مسالكهم من كون الفاء
يخطونه ويبدونه الى المؤمنين ويكتبون لهم ما يلينس عليهم ومثل الذي اي ومنه
الذي يقرأ وهو يتفادى وهو عليه شدة في نصف حفظه مثل من جبار لعبادة
شاقة يقوم باعباء شاقة وصعوبة عليها فله الجوار احدا المنة واجرا القرب واليس
المراد ان لغيره اكثر من اجر الماهر بل المراد اكثر فاذا كان مع السفرة ولم يرج ذلك ان
يقول الماهر على قدر الثقة لكن لا مسلم ان الحافظ الماهر خال من شدة انه لا يميز
كذلك الجاهل عن كثرة مشقة شديدة غالبا ومثل من جاور في الثاني كاسر سورة
اذا الشمس كورت مكية وابها تسع وعشرون لسورة الرحمن الرحيم سقط لفظ
سورة والبسلة لغير ابي ذر التفسير انتشرت من السماء سقطت على الارض وقال
الحسن البصري في ما وصله الطبري جرت في قوله اذا الجاهل جرت اي ذهب ولا يذر
يذهب ما واما فلا يفتي فيها فطوره وقال ابن عباس اوقعت فصار تارة انظروا
وقال الجاهل في ما وصله الطبري السور التي وسبق سورة الطور وقال غيره
جاهل جرت القوي ولا يذر افتي بضم الهمزة وكسر الصاد اسم الالهي صارة

سورة الانعام

بفتح الهمزة
واشنة مضمومة

والاول وشان
الاول هو الطير
والاول هو الطير
والاول هو الطير

جرا واحدا هو مبعوث قول السدي فيما اخبره ابن ابي حاتم والشمس تفتي بفتح التاء
وكسر الهمزة في جرها ما تفتح وراها بينا تربية الجهم في اخر البعج اذكر رجعا الى اوله
والشمس بكسر الشين تفتي تحت صوت الشمس فان الشمس الظاهر بالجمع والياء ذر كراه
بفتح الظلمة يستمر في كتابه وهو سبعة التخذ من اعيان النجر والدراد النجر المحنة
زجل والمفتري والبرج وزهرة وعطار ذنقنن اي ارفع النار وقال ابن الحارث في تنقنه
فكان احدهما ان في اقباله روح وضيم فجل ذلك نفسا على المجر السالك انه سيم
البيل بالكروب المشرور فاذا حصل له الشمس وجدر راحة فكانه تخلف من الحزن فغير
عنه بالشمس وهو شقارة لطيفة والظن في قراءة ابن كثير والياء عمو والكسبي
الشم من الظمة وهي التهمة والظن في قراءة ابن كثير والياء عمو والكسبي
وقال ابن العرب في ما وصله عبد بن حميد التفسير في قوله بفتح الواو مشدود
الجل نظيره من اهل الجنة والنار ففوق ما روي عنه اخبره الله في قوله
دار اجمع واخبره الناس طريق عكرته قال يثرون الرجل في الجنة بقرينه الصالح في
الذي يثرون الرجل الذي كان يعمل السور في الدنيا بقرينه الذي كان يعمل في النار وقيل
يروج المؤمن بالمعز المصير ويروج الكافرون بالشياطين كاه القراطيم في ذكره
ايه وقال الحسن اقبل بطلامه وهو من المصداق ويدل على ان المراد هنا اذ يروى
والصحيح ان يفتي اي استدعوه حيث يصير بارا سورة اذا السماء انشظرت مكية وابها
سورة بفتح السين بضم الخاء الجمة وفتح المثناة فيما رواه عبد بن حميد في قوله تعالى
في التفسير وقال ابن كبر في قوله بالتحنيف فانها الترة المسوية للربيع مثله
در قوله اذا السماء انشظرت وكذا حمزة والكسبي في قوله بالتحنيف وقراه والياء
التي اي جعله متاسب الاطراف فله جميل احدي يديه اطول والاحدي عيني اوسع
وليل او تفسير قاله المراد سورة واما في قوله طويل وقصير والياء ذر اورد
لسورة الرحمن الرحيم سقط لفظ سورة والياء ذر في قوله تعالى
الرجة بعد هاتين فوترته حتى عذرتا والوان الشاة على القلب كالمصير على النبي
التي من حيث وعوه قال
واسل الدين انظرة ومنه رأت المجر على عقل شارها ومعين المنة ان الذي يربى على
عليه كونه واحاطت بها في الترمذية وقال حسن صحيح عن ابي هريرة مروعا ان
المراد احاطة خطية نكث في قلبه نكته فان هو شرع واستقر مشلت فان عاده
بما هو حق تعلق قلبه بغيره انما انما في كتابه فلا يذر ان على كل وجه
في قوله قاله الجاهل في ما وصله الطبري اي في قوله الكائن من الله
تفسيره في قوله او اخر شره يفتح منه راجحة السك التفسير في قوله اهل

سورة الانعام

سورة ويل للظن
سورة ويل للظن
سورة ويل للظن

عبارة الدراف روي بسكون
الوحدة وفتحها

قوله ثبات وفي نسخة ثبات
بالتاء المشقة المقوية الى
ثم رايته في نسخة معجبة
من الهم لا وجبت
قريب من التوبة
موجدة من التوبة
وقوله فاجلا
بالفاء

اس جسدی

ملک فیروز

سورة الماعين
٨٧

السلام يرمي بالاكبر والاربعون ويداد في الناس سائر الادواء فضع جليس الملك كان قد
عنه فاناه بهذا كثيرة فقال ماها هنا انك اجمع ان انت شفيتم في فقال ايها الشيخ
احدا انما ينبغي الله عز وجل فان است يا به دعوت الله فشفاك فامن بالله فشفاه
الله فانك الملك فجلس اليه ما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال له
قال ذلك رب يرمي قال الله ربي وربك فاحذره فله يزل بيد به حتى دل على السلام
في بالسلام فقال الملك اي بي قد بلغ من سحر ما يرمي الكفر والبرص وتقول
ايها الشيخ احدا انما ينبغي الله فاحذره فله يزل بيد به حتى دل على السلام في بالسلام
نقيل له ارجع عن دينك فاني فافهم بالمشار فوضع المشار في مشرق راسه فشق حتى
رغم شفاه ثم جري جليس الملك نقيل له ارجع عن دينك فاني فافهم بالمشار في مشرق
راسه فشق حتى وقع شفاه ثم جري بالسلام نقيل له ارجع عن دينك فاني فافهم
لي فقرضه احياه فقال اذ هبوا به الى جبل كذا وكذا فاصغر فاقاد بالفتح يذرونه
فان رجع عن دينه ولا فاحذره فله هبوا به فاصغر فاقاد بالفتح يذرونه
شيت فخرجت بهم الى فسطاطا وتجاويف الى الملك فقال له الملك ما فعل احياكم
قال كنا نهم الله فشفاه في تدر من احياه فقال اذ هبوا به فاحذره في مشرق
فوسطوا به البحر فان رجع عن دينه ولا فافهم فله هبوا به فقال لهم انهم انهم
ما شيت فاكفاه بهم السفينة ففروا وتجاويف الى الملك فقال له الملك ما فعل
احياكم قال كنا نهم الله فقال الملك انك لست بفاتك حتى تفعل ما امرتك به قالوا
هو قال فجمع الناس في مسجد واحد فله في جنة شجرة سمها من كان يتبع
منع السم في كبد القوس ثم قل لسوا الله رب هذا السلام ثم ارمي فانك اذا فافهم
ذبه فقتلني فجمع الناس في مسجد واحد فله في جنة شجرة سمها من كان يتبع
ثم وضع السم في كبد القوس ثم قال لسوا الله رب هذا السلام ثم ارمي فانك اذا فافهم
صدقه فوضع يده في صدغه موضع السم فوات فقال الناس اما يرب هذا السلام
رب هذا السلام فانك نقيل له اريت ما كنت تحذر قد واه به نزل بك حذر قد
امن الناس فامر به فاحذره فله هبوا به فاصغر فاقاد بالفتح يذرونه
عن دينه فاحذره فله هبوا به فاصغر فاقاد بالفتح يذرونه
تتاعست ان تقع فيها فقال له السلام يا امه اصبري فانك على الحق ففتوا اي
قاله بحاهد فيما وصله النرياليه وقال ابن عباس الودود هو الحبيب المودود
اي اوليائه بالكرامة الخبير اي الكور وقوله ابن عباس هذا ساقط في النص ثابت في
رواية الشيخ وحده **سورة الطارق** ثبت لفظ سورة لايه ذروهم حكمة وايضا سبعة
عشر هو اي الطارق في الجنة وذاك في النار ولا يسمي ذلك بالطارق في
الجنة لظهوره ليل **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو
من النص **قال ابن عباس** فيما وصله النرياليه فوات **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو
ترجع بالنقطة بعد الحقبة وعلى هذا يجوز ان يرد الى العا السجاسه واليه ذروهم
وذا **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو
ايها **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو **الجزء الثامن** هو

له

صخر

به

هذا هو الذي
هو الذي
هو الذي
هو الذي

سورة الطارق
١٩

كاسلهم

ثبت الاربعون
شأن الفرع الذي
وسقطت من غيره
فانما مكتوب فيه بالاسود

فانما مكتوب فيه بالاسود

Copyright

السلامة

ح فوله عتق احد
 في فتح الباري ما يعلم
 منه انه يجوز ان يكون
 احد الخلفاء والاداء
 للمملوكين فان
 الشيخ اخذ بالخالف
 والاداء للمملوكين

[illegible]

و ثبت لای در باب
قولہ ۲

قوله رضى الله عنه
في ابي بنه
رضى الله عنه
عليه السلام

ولا بد من

قال عليه الصلاة والسلام ما تنكح من أحدوها من أن تنكح من أولاده إلا
 عن النبي صلى الله عليه وآله من النكاح والارث والنفقة كقوله صلى الله عليه وآله
 كنت بائنا طقة ولمعن الحويج والسبيل ارقه كبت شقية أو سعية قال رجل
 يا رسول الله أفلا ينكح علي كتابا ويضع العمل فتن كان من أهل المعادة
 فيصير إلى أهل السعادة وإلى ذرية أهل السعادة ومن كان من أهل النفاق
 يلبس من أهل النفاق فيصير إلى أهل النفاق وإلى ذرية أهل النفاق قال عليه
 الصلاة والسلام أما أهل المعادة فيصرون لأهل أهل السعادة وأما أهل النفاق
 فيصرون لأهل أهل النفاق وإلى ذرية أهل النفاق وهو قول عليه السلام
 فإني أعطي وأنتي وصدق بالحسني الآية الخها **باب**
 بالقرآن أب في قوله تعالى فسيفسره للنسري ربه قال حدثنا **أحمد بن**
 قال حدثنا **شعبة** بن **الحجاج** عن **الأنس** بن **سليمان** أنه قال سمعت **أبا سعيد**
 فيكون الدين الأولي وضو الثانية **حيث** عن **أبي عبد الرحمن** السلمي عن **علي**
 بن **إبراهيم** أنه قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجارة بالقيع مقادسيا فجعل
 ينكح به في الأرض في الدنيا السابقة فجعل ينكح بخصرته في الأرض فقال ما تنكح من
 لها ارقه وإلى ذرية ذرية **فقد** عن **أبي** موضع فمعه من النار ومنعه موضع
 فمعه من الجنة قال يا رسول الله أفلا تنكح علي كتابا المكتوب في المنزل وتضع
 العمل أب نكح إذا خايرة فيه مع سبق انقضاء لكل واحدنا بالحجة أو النار قال عليه
 الصلاة والسلام عجبا لهم أعلموا نكل يسروا لما خلق له أمان كان من أهل النفاق
 فيصرون لأهل المعادة وأما من كان من أهل النفاق فيصرون لأهل النفاق وإلى
 ذرية أهل النفاق فيصرون بسبع بعد ألفا يدل الباري عن الحويج والسبيل النفاق بالده
 واستطال الدار والارسط لابي ذر نقطة اصل قال القهري جوابه عليه الصلاة والسلام
 بقوله أعلموا هم من أسلوب الحكم منهم عليه الصلاة والسلام من لا تنكح العمل وأمر
 بالترام باجيب على السبد من امتثال امره وعبوديته وتقوى الأمر اليه قال تعالى ط
 وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ولا يدخل أحد الجنة بغيره ثم قرأ عليه الصلاة والسلام
فإني أعطي وأنتي وصدق بالحسني الآية وقد ذكر ابن جرير أن هذه الآية نزلت
 في الصدوق ثم روي بسنده إلى عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر يصيحه على الإسلام
 بكلمة وكان يعق مجازير وسألا أسكن فقال له أبوه أي بني أراك تفتق أنا سافعا
 فلما كنت فتق رجلا جلدا يقولون منك ومنيعونك ويد فتون عنك فقال أي أمه أنا
 أريد يا عبد الله قال فحدثني بعض أهل بيتي بيتي أن هذه الآية انزلت فيه فإني
 أعطي وذكر غير واحد من التفسيرين أن قوله وسيجنبها لا تنكح إلي آخرها نزلت فيه أيضا
 حتى أن بعضهم حكى إجماع التفسيرين عليه واشك أنه داخل فيها وأولى الأمة بغير ما كنه
 منهم الأمة وسألتهم في جميع الأوصاف الحميدة **سورة** **والنهي** ملكية وأياها لدرية عزة
سورة **النور** **الزيم** ثبته لفظ سورة والبسلة لابي ذر وقال **بجاءه** فيما واه
 لغير ما يراه **أخي** وإلى ذرية ذرية إذا سجا مكتوب بالث بدل اليا **الأنزوي** وقال غيره غير
بجاءه صانه **أظهر** قاله النرا وقال ابن الأعرابي أشد خلاصه وقيل **مكرو** منه **مجي**

ولای فریقان

و سفد امیران

سورة
الأنبياء
٩٣

في ٢

لغ مغالبه
على شدة
مغالبه
على
ان اخرج
يا لله اعلم
بضم الهمزة
ود السامع

ولم يزل في روفال
لناخذت صر

[illegible]

۳۰۰

والله اعلم
جابر بن عبد الله
عن جابر عن
عمر بن الخطاب
سواء منكم
ولا بد من رخصه

جانب

قوله خلق ولا يذكر

فوله اقرا ولا رحو

محمدين من ربه فعمل ذلك بنفسه ولهديه بعد شرع عن ذلك فيعترض به واما
ما رويناك الحق عن بعض ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر جواره حذر قال
محمدين من ربه فعمل ذلك بنفسه ولهديه بعد شرع عن ذلك فيعترض به واما
ما رويناك الحق عن بعض ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر جواره حذر قال
محمدين من ربه فعمل ذلك بنفسه ولهديه بعد شرع عن ذلك فيعترض به واما
ما رويناك الحق عن بعض ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر جواره حذر قال

[illegible]

الحاج
تذاتمة مولد

[illegible]

سورة العاديات

امام حسن عظیمی

وكانت في ذلك الوقت من سنة ١٠٠٠

بلغ

الحرة

نعمانی

والحميد و

قوله نسخ ولا يذبح

قوله سبحانه ولا يؤمنون

الحسين

نام و نام خانوادگی

صفحہ 3

قولہ ویت ولای ذر؟

اجزاء

فوله سیمین
ولای درم

آلہذا کہ

عبد الله بن رزاق عنه فقام قال اخبرنا محمد بن هروان عن راشد عن فام هروان ميم عن
ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
زادكم من الوقت والاصل وان عبد الله قال الله تعالى في القرآن كذبوا بآيات
التي تكلمت ولم يكن لهم كذا التكذيب وشيخ لم يكن له ذلك الشئ وثبت ذلك
للكشيبي اما وايه في ما تكلم به اياه ان يقول ان الله لا يبداه
بشيء قبل امره ان ربه استول من جود خذها من جواب اما واما شئ اياه
ان يقول بغيرها ايضا الحق الله ولدا وانا الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفوا احد وايه في جواب الجواب والسبيل واليكم له على طريق التثنية اياه
ولم يولد ولم يكن له كفوا احد قدم له يلد وان كان الصمد سبق للولد والله
لقد علم ولدا لله وقوله ولم يولد كالحجة على انه لم يلد وقال في هذه السورة لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا احد ان من انصاره من يقول عيسى ولد الله حقيقة ومن يقول الله
ابن الله ولما تشرنا فينا في المريد وسقط قوله لم يلد اياه في ذلكا يصح
وايضا في الكاف وبعد انما الكسوة مختصة بغيره بوزن فصيل وكذا في الكاف وفي
النا صدق واحد في العبد وتقول في فتح القريب عن الصمد انه قال الواحد هو الواحد
الذي هو مدفع الشدة والحد الذي انكره فيه فالواحد في الشريك والحد الواحد
نفي لكثرة في ذاته فالصمد الذي يحتاج اليه غيره وهو احد الذات والحد في الصفات
انه لو كان له شريك في ملكه لما كان غنيا يحتاج اليه غيره بل كان محتاجا في قوله وجوده في
اجرا انكره فالصمد دليل على الوحدة والحد في قوله لم يلد دليل على ان وجوده لا يمتد
ليس مثل وجود الانسان الذي يبقى نوعه بالتولد والتناسل بل هو وجود مستمر اياه
ايده ولم يولد دليل على ان وجوده ليس مثل وجود الانسان الذي يتصل بعد العدم في
دار ما بين الجنة والقيامة وما فيها واية لا يتقطع ولم يكن له كفوا احد دليل على وجوده
التي لا يملك له تعالى هو الموجود الذي يفيد وجود غيره ولا يفيد الوجود من غيره فتولد تعالى
الله احد دليل على ثبوته ذاته المتدسة المرفوعة والصدية تقضي في الوحدة عنه
واحتياجه اليه ولم يلد الاخر سورة صلب ما يوصف به غيره عنه وظرف في معرفته
تعالى اوضح من صلب صفات المخلوقات عنه ولما اشتملت هذه السورة مع فقرها على
جميع المعارف الالهية والربوبية من الخديها جلا انها تعدل تلك القرآن ما سأل في ذلك
فتبين ان شاء الله تعالى في كتاب فضائل القرآن وهل يجوز ذلك على الاجزاء على غيرها فقد
التها والفسوة الى ان تقرر انما من الغواب تلك ما تارة جلته وليس في الجواب ان
انما الله هب لمن يشاء واجاب التكلون بجواب يمكن اراثة قالوا القرآن ثلاثة
اقسام تسبعا مجوزان يوصف به ولا يجوز وصف من لم يلد شيئا وقص من امر الاخرة
وله تضمن سورة الاخلاص غير القسم الواحد فصارت تعدل تلك ولما سميت سورة
الاخلاص لانها خلصت في صفاته خاصة وبان يزيد ذلك ان شاء الله تعالى في حله في
يعون الله وقوته وصحته قوله كذا وكذا في الامور في سورة قل اعوذ برب الفلق
ملكه او مديته وايضا في سورة الرحمن الرحيم ثبت لفظ سورة والسبيل اياه في

وقال

ما يشاء

وقال تجاهد فيها واصله التبرياء في الفلق الصبح لان الليل يفرقه عنه ويفرقه فعل
مبيل من قوله ان مملوك وتخصيه لايه من تغير الحالة وتبدل وجه الليل بسور
النور قبل هو كما يطلقه اسم كالأرض عن النبات والحيوان عن المطر والارحام عن
الارواح وثبت قوله الفلق الصبح في در سقط لغيره فاصح بالرفع والجبر وهو الواثق
للقدر البيل اب العليم وانه اذا وقب اب عزوب الشئ يقال ايمن من فرق
وقب الال بالار والثاني باللام وقب اذا دخل في كل شي والظلم بغيره وبالشئ
وقيل الدار القرفانة يكسف فيفسق ووقبه دخوله في الكسوف وفي حديث عائشة
عند الترمذي في كالحا كانه صلى الله عليه وسلم اخذ بيدها فافارها القرحين طلع
وقال نقوبه باسم من شرفها الفاسق اذا وقب قال في شرح الشفاة طاهر اليه صلى
الله عليه وسلم استشف بالعرف تيمنا من الجوامع في هذا الباب فاسأل في اولها
كيف خصه وهذه الصفة له برب الشفاة في الفلق الاصبح لان هذا الوقت وقت
بيان المنوار وتولد الخيرات والبركات وهذه السجدة منه مما خلقه فابته بالعام في
قوله شفاة خلق اي من شرفه خلقه ثم ياتي بالعطف عليه ما هو شرفه اخيه وهو يقضي ان لا
الصبح من رزقه الظلم واعتكازه المعين بقوله ومن شرفا من اذا وقب ان انشا
الشريفة الشرف والقر من منه اصعب ومنه قولهم البيل اخيه للويل وبه قال حديثا قتيبة
بن سعيد البغلاني في الفلق قال حديثا سنان بن عبيدة عن عاصم هروان
اي الجود بفتح النون والجمع الصلوة لحره وال مهلة احر الفل السبعة وعبد بفتح العين
وسكون الهمزة ايه اية لاية صمد اللام وتخصيه الوحدة الاسدي كلالها عن رزق
ميشي بكسر الزاي وتشديد الراء وحيشي بضم الحاء المهلة وفي الوحدة اخوه محبة
مفكراته قل سالت ابي بن كعب عن العوذتين بكسر الواو والمشرقة وعندنا
حان واحد من طريق حارث بن سلمة عن عاصم قلت كاي به كعب ابن سعد
لايكث العوذتين في محبة فقال ابي سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعلمها فقال وايه في ذلك قيل كاي في ذلك قلت بلسان جبريل فقلت نعم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الحافظ ابي يعلى عن علقمة قال
كان عبد الله يحكي العوذتين من الخوف ويقول انما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يتوذ بها ولم يكن عداه يقرأ بها ورواه عبد الله بن المهام احمد عن عبد الرحمن
ابن يزيد وزاد ويقول انما ايتنا من كتاب الله وهذا مشهور عند كثير من القراء
والنهار ان ابن مسعود كان لا يكتفي في محبة وحديثه بقوله العوذتين في شرح المذهب
اهم للمسلمين علمات العوذتين والناجحة من القرآن وان من جدد شيئا منها كنزها
تلك من ابن مسعود ما طل ليس صحيح فيه نظر كما ينسب عليه في الفلق اذ فيه طعن في
الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير مقبول وحديثه في الصلوة في التاويل اولى وقد
تأول التاويل ابو بكر الباقلي في ذلك فان ابن مسعود لم يشكر قرأ شيئا وانا انكر شيئا
في المحبة فان كان يريد ان لا يكتفي في المحبة شيئا الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم
لن في كتابه في ذلك لم يكتفي في ذلك وليس فيه جدد لقرأتهما او ثقتان بان
الرواية السابقة الصحيحة التي فيها وتقول انما المستان كتاب الله واجيب

خلاصة

فقلت قال ابي

خبر

[illegible]

الموزني

الطوائف

فوله اشد وصح
الحل لاهم بغير داع
يقف الامر المذكور بالخارج
وعلى الامر المذكور بالخارج
بالبارد يقال
اقر الله عظيمه واخر

حوله ورايت في ذلك
في نسخ من القرآن
الناج ووقع في خط
الزبي في القرح السفا
لغظاني

او يقول له لو لم يولد في قوله ما اسد عليه به ابو بكر احببته بانه صح باعبار ابيه
 بكر ومن وافقه واكثر باعتبار انما لم يولد وحده وانما قال زيد ذلك خشية من
 التضييق في ذلك كلف الله تعالى بكثرة ذلك تصديقاً لقوله تعالى واقد يسرنا القرآن للذکر
قلت لهم ان تقولون انما هو جليل رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ابو بكر هو امي جده والله خير مني **قال ابو بكر يا ابي بن كعب** **حق شئ الله**
صديق الله في شئ لم يدر اني بكبر وعز علي الله انها فتشعت القران
 حال كونه في وقت التبع ما عنده ومنه في يوم من الغيب نصير اليه الذين
 المعتدين بشرا لوجدة جريد الجبل العربي عن الحوص **والفان بكسر اللام**
 وفتح الحاء المعجمة وبعد اللام فالجاء الرقاق او هي الحرف بالحاء والراء المعجمين
 وانما **صدور الرجال** حيث لا يجد ذلك مكتوبا اذ اورد معجني مع امي الله من
 للكتاب الدائق المحفوظ في الصدور وعنده ابيه اورد عن عروص الله عنه قام
 قتال من كان تلحق من رسول الله صلى الله عليه وسلم بيامن القرآن فليات به
 وكانوا يكتبون ذلك في الصحف والاعوان والكتب قال وكان لا يقبل من احد شيئا حتى يشهد
 شهادته وهذا يدل على ان زيدا كان لا يكتب بحمد جده انه مكتوب باحق يشهد به من
 تلقاه مما عاين كون زيد كان يحفظه فكان يعمل ذلك سابعة في الاحتياط والى اورد
 اعيان طريق هشام بن عروة عن ابيه ان ابا بكر قال لعمر بن عبد القادر اريد
 السجدة فاجابها بشا هذا شئ من كتاب الله فاكنتاه ورجاله ثقات مع انقطاع
 واهل الدار ابا القاسم من الحفظ والكتاب او المداها يشهد ان ذلك المكتوب
 كتبه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم او انها تشهد ان ذلك من الوجه
 الذي نزل به القرآن وكان عروص ان كاتبت الامن عين ما كتبه بين يديه صلى
 الله عليه وسلم امن بحمد القضا والمداها بعدد الرجال الذين خيموا القرآن وحفظوه
 في صدورهم كما لا يحيا به صلى الله عليه وسلم كما في بابه كعبه ومعاذ بن جبل
حي وجدت لرسول الله سورة التوبة مع ابو خزيمة بن اوس بن يزيد بن حزام
وابو خزيمة مشهور بكثيرة يعرف اسمه وشهد بدرا وما بعدهما الاضاري
العباري لم يجدها مكتوبة مع احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم عذري
عليه ما عستم حتي خاتمة سورة وايلازم من عدم وجدانه حبيبه اياها ان لا
 يكون تواتر شاعره من تلقاها من النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان زيد
 يطلب التثبت عند من تلقاها بغير واسطة ولقد اجتمع في هذه الآية ثمانية
 الخطايه زيد بن ثابت وابو خزيمة وعمر وسخط قوله عزير عليه ما عندكم
 في **فكلمت الصحف** التي جمع بها زيد بن ثابت القرآن عند ابي بكر **حي**
توفاه الله ثم عذره عرجا انه حتي توفاه الله ثم عذره خصة بنت عمر
رضي الله عنه وعنه انا فانت وصية عمر فاسخر ما كان عند محمد هالان
شرح عثمان في كتابه الصحف وهذا الحديث سبق في تفسير سورة وبه قال
ابو جعفر محمد بن اسماعيل المتقدم اليهودي قال قال جده ابراهيم بن سعد الموصي قال
حدثنا ابن شهاب محمد بن مسلم ان انس بن مالك حدثه ان حذيفة بن ابيان

ومن جمع القرآن منه نبينا
 بغير خلاف شئ بالهدى
 يا رسول الله
 ابي ابو الدرداء ان يثبت
 الآية بالانصاري ما لا يفتا
 اسد عليه السلام انما زاده
 على هو لا فخره

وله

واسم ابيان جليل عظيمين صغرا وقيل جليل بكسر اللام سكنون العيس بالوحدة
 حليف النصارى **قدم علي عثمان المدينة في خلافته وكان عثمان بن عفان** **اهل**
السام **ابن جعفر اهل السام** **في دفع ارسيلة** بكسر الهمزة وفتح السين وسكنون الواو وكسر اللام
 والنون بينهما تحتية سالكة وبعد النون تحتية خذرية مخففة وقه تشقل مدينة
 نظمة بين بلاد الروم وبلاد قريش من ارض الروم قال ابن السكيت يبرز بحسبها
 وطيب هواها وكثرة سياها وشجرها **الثلث اذ ربيح** **وامر اهل السام ان يحضروا**
مع والي **ذ رعت الكشمير** **في اهل العلاف** في غزوهم ونفهم اذ ربيحان بن
 العزة وسكنون الغزال المعجمة وفتح الواو وكسر الهمزة وسكنون الخاء وفتح الحاء وفتح
 اللام نون وقرأت في معجني قور وفتح قوم الدال ويكفي الواو ويكفي الهمزة
 مع ذلك وروى عن المطلب والاعرف المطلب هذا اذ ربيحان بن العزة وسكنون
 الدال فيلحق ساكنان وكسر الدال ثانيا سالكة وباء حقة فتوحه وحجم والفت ونون
 وهو الميم اسم اجتمعت فيه خمس حركات الصرفة المعجمة والعريف والتائيب والقر
 الحاق الالف والنون وهو اقليم واسع ومن مشهور مدته تيريز وهو صنع جليل
 ومملكة عظيمة وخيرات واسعة وفواكه حجة ليجتاح للسالكين بها الى اجل انما لان
 اليها جارية تحت اقدامه ايت توجهوا واهلها صباح الوجوه حرها وطهر لفة يقال لما
 لازدنية لا ينهما غيرهم وفي اهلها ليل وحسن معاملته لان الجبل يظلم على طاعه
 وفي بلاد دمشق وحروب ما خلت فطقتة منها فلكه التزم منها خراب واقتصر
 لافي ايام عمر بن الخطاب كان اقتد الفيزية بن شجرة الشيخ واليا على الكوفة ووجه
 كتاب الحذيفة بن ابيان بولاية اذ ربيحان فور وعليه الكتاب بنما ونده
 ضارها الى هنا ونده في جيش كفيف قتال السلون قتالته يدان ثمان الرزيان
 ملك الحذيفة علي ثمان مائة الف درهم علي ان لا يقتل من احد ولا يسيب ولا يهدم
 بيت نار فغزل عمر حذيفة دولي عقبة بن قزقة علي اذ ربيحان ولما استقل
 عثمان بن عفان الوليد بن عقبة علي الكوفة عزل عقبة بن قزقة علي اذ ربيحان
 تقصوا فقرهم الوليد بن عقبة ستة خسر وعشرين وكان حذيفة من حملة من
 غزاهم فاقزع **حذيفة اختلاهم في القرارة** **فقال حذيفة امكان يا امير**
الومين ادر هذه الامة المحمدية قبل ان يخلقوا في الكتاب **اهل القرآن**
اختلاف اليهود والنصارى في التوراة والمجيل وفي رواية عارة بن عذرة ان
 حذيفة قال يا امير المؤمنين ادر ك الناس قال وماذا ان قال عذرة بن قزقة ان
 فاذا اهل السام يفترون بقرارة ابيه بن كعب وياتون باليسع اهل العراق واذ اهل
 العراق يفترون بقرارة ابيه بن كعب وياتون باليسع اهل العراق واذ اهل
 وروى ابن ابي داود ولسنا وصح من طريق سويد بن غفلة قال قال علي بن
 نقول في عثمان الاخيرة قواسم ماضل الذي فضل في صاحب الممن ملاهنا قال ما
 تروا في هذه القرارة فقد بلغت ان بعضهم يقول قرأت خيرة من قرأتك وهذا
 كان يكون كقرأتنا فان ربي قال ارمي ان يجمع الناس علي مصحف واحد فلا يكون

قوله اليها ونده كذا يحفظ
 وصوابه ان اذ ربيحان
 قوله فقه بالنا الشاه
 نوق كما بوخذ من قريش
 ابن ج

فتح الفين الهج وكسر
 الراء وتشديد التجه
 اي ثغر او كورة
 ارسنة فان النج
 يتلف على ذلك

المجلة 3

عن علي بن

من الآيئة ص
من الكتب والثاني
من الفتاوى الثاني
من الخلفه الثاني
والذي في الخلفه
من الآيئة ص

قوله اي جعفر بن مسعود
ان الرادونش ولكن
المصباح الرادامد
ما يرتدي به كروا
يجوز تايشه انتهى

لم يقف الحافظ ابن حجر
على تعيين الاحرف الم
خلفت فيها هو وهشام
من سور الفرقان
ثم جمع ما اختلف فيها
من المتواتر والشاذ
من هذه الظهور
وسبقه لذلك ابن حجر
مع فوت ثم قال والله
اعلم بما اختلفنا فيه
على هشام واما
به غير ذي

هذه القراءة التي تلقاها الناس وتفيد لها عند التزمذية عن أبي الله عليه السلام
وسلم قال جبريل أتيت بعثت إلي آية أمية ثم الشيخ الفايه والهجور الكبير والعلامة
قال فرهمان بن رواحله سبعة أحرف وفي بعضها كثره هلم ونقال وأقبل وأسرع
وأذهب وأجل لأن الأياحة المذكورة لم تقع بالشبهة أي أن كل أحد يغير الكلمة
بمرادها في لغة بل ذلك مقصور على السماع من الرسول صلى الله عليه وسلم وكما
يسير إليه قوله كل من عدوهم أم أقراب النبي صلى الله عليه وسلم ولين سناء
الحلق الأياحة بقراءة المرادف ولو لم يسمع لكن الإجماع من الصحابة في زمن عثمان
الواثق بالمرصة الأخيرة جميع ذلك كما مر واختلف في المرادف بالسبعة قال ابن العربي
لهيات في ذلك نص ولا أثر وقوله ابن حبان أنه اختلف فيها على خمسة وثلاثين قولاً
قال المتذري أن أكثرها غير مختار وقال أبو حفص محمد بن سعدان الغوري هذا من
الشكل الذي لا يدري معناه أن الحرف يأتي لغات وعن الخليل بن أحمد سبع قراءات
وهذا المنعفة الوجوه فقد بين الطبري وغيره أن اختلاف القرآن إنما هو حرف
واحد من الأحرف السبعة وقيل سبعة أنواع كل نوع منها جزء من أنواع القرآن
بعضها أسروني وورعد ووعيد وقصص وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وإشال
وحيه حديث ضعيف من طريق ابن مسعود ورواه الشيخ بسند مرسل وهو قول
فاسد وقيل سبع لغات لسبع قبائل من العرب متفرقة في القرآن فبعضه بلغة
ميم وبعضه بلغة ازد وبعضه بلغة هوزك وتكر وكذلك سائر اللغات
وبعضها واحدة وإلي هذا ذهب أبو عبيد وطلب وحكا ابن دريد عن أبي جهم
وبعضهم عن القاضي أبي بكر قال لا أذكر هدي وابن حبان أنه المختار ومحمد
البيهقي في السحب واستنكره ابن قتيبة وأجرح بقوله تعالى وما أرسلنا من
الأنبياء قبلك من قومك بل أرسلناهم جميع العرب ولا يدري عليه قوله بعثت إلي الناس
كافة عرباً يعني أن القرآن أنزل باللغة العربية وهو بلغة الأوطان العرب
وهو يترجمونه لغير العرب بالسهم وقال ابن العربي تتبعته القراءات صحبها
وشأها وضعيها ومنكرها فإذا أجلي ترجع إلى سبعة أوجه من اختلاف القرآن
ذلك وذلك إما في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة نحو الخجل ويحجب بوجهين أو
بتغيير في المعنى فقط نحو قتلته أم من يري كلمات وأذكر بعد آية وأما في الحروف
بتغيير المعنى لا الصورة تنقلب وتكلم أو يتحجج بذلك أو عكس ذلك نحو سقطوا
أو يتغيرها نحو أشدهم ومنهم ويأمل ويقابل وقاصوا إلى ذكر الله وأما في التقديم
والتأخير نحو يقتلون ويقتلون وجاءت سورة البقرة في الحن أو في الزيادة أو النقصان
نحو أوي ووصي والذكر والمأنى وأما نحو اختلاف الأظهار والأرقام ما يعبر عنه
بالأمول فليس من الاختلاف الذي ينتج فيه اللفظ أو المعنى لأن هذه الصفات
في آية لا تخرج عن أن يكون لفظاً واحداً ولين فرض يكون من المأزق التي وقفت
الباب مخ في كتاب الخصومات باب **اختلاف** وأب في ذلك حديث في الأفراد
آيات سورة أوجع السور مرتبة وبه قال **اختلاف** وأب في ذلك حديث في الأفراد

تو له و قول
ایم جهان کذا
کلمه و الا و ک
و ق ک

وَنَحْيِيكَ بِذِكْرِ

ملح مقابلة

رواه بن جرير في الفوائد والدرر الصغير قال اخبرنا عثمان بن يوسف قاضي صفاء
 ان ابا جريح عبد الملك بن عبد العزيز اخبرهم قال اخبرني فلان بكذا
 والاعراب يوسف بن ساهك نفع الهاد كرها بصيرف ولا بصيرف للجمعة
 والاعراب فاعطى علي مقدر وقال اي حجر وما عرفت ماذا عطف عليه ثم رايت
 الرواسا فله في رواية الشيخ قال اي عند عاصمة ام المؤمنين رضي الله عنها
 في ما رواه جري في لم يعرف الحافظ بن حمراسة فقال لما اي للمنفخ خير لا ينفخ
 او غيره فالت وجعل كلمة ترجم وما اي شي يصور بعد موتك في اي كنز كفت
 قال يا ام المؤمنين اريني سمعتك قالت لم اريه قال لعلي اؤلفه افتراف
 عليه فانه يقرأ غير مؤلف قال في النسخ الظاهر بان هذا العاري كان يا حنة بنزلة
 ابن سعد وكان ابن سعد لما حضر مصحف عثمان اليه الموكوفة لم يرجع عن فتراته
 واليا اعدام مصحفه فكان تاليف محففة مغايرة لتاليف عثمان واريك ان تاليف
 الصنف العتاف في الترمسية من غيره فلهذا اطلق العارية انه غير مؤلف وهذا
 طبع على ان السؤال ما وقع عن نزيب السور ولذا قال الله عايشة وما يصور بعض
 الصادق عمة والراثة المودة من العنبر ولا يوبذروا الرقت يصنعك بكسر الصاد
 بعد ما تحببة ساكنة من الصير في نفع المزة والتخمية المودة بعد ماهاها
 بمزومة وفي در عن المحوي والمستعمل اية بنوقية بدل الهامينة قوت قبل التي
 قبل قراءة سورة الاحزاب انما نزل اول ما نزل منه سورة من المفضل في هذا
 الجنة والنار سورة اقرا باسم ربك اذ كنت اذن من قوله فيها ان كذب وتوبا
 رسلنا الزبانية او المذنبين وذكرها صريح فيها في قوله وما ادراك ما سقر وفي جنات
 ينساقون كلك الذي نزل او كان سورة اقرا حتى ايات فقط او الدار بالاولية
 بعد الفترة وهي الدبر فعل اخبرنا نزل قبل بقية اقرا او يتقدي من اي من اول
 نازل حتى اذنا بالثلاثة والوحدة بينهما الف رجع الناس الى الاسلام واطمانت
 قلوبهم عليه وتيقنوا ان الجنة لا يطبخ والنار لا يحايج نزل الحلال والحرام وهو
 نزل اول في لا تشربوا الخمر لتأوا اذع الخوايف او نزل لا تأخذوا القساوة
 مع الزنا اذ ذلك لما طبع عليه الشوق من الفترة عن ترك المألف فامتت
 كلمة الملية ترشيح النزول عليها ذكر اقد نزل على محمد صلى الله عليه
 وسلم في الحارة في صغيرة الحب بل الساعة بعد لهم والساعة اذ هي
 من سورة النمل الذي ليس فيها ذكر في من الاحكام وما نزلت سورة البقرة
 في الشيطان في الاحكام من الحلال والحرام الا اذ نزلت بعد الجمعة بالدية
 رأت بذلك تأخير نزول الاحكام قال في الحرف له اية للعراق الحجة فلهذا
 يكون الدم تحقيق الام وتشد يد بها عليه اية سورة وفيه ذر الشوق ايات
 سورة لان قالت له مثلا سورة البقرة كذا اية وهذا يدري ان السؤال وقع على
 ميل ايات كل سورة وفيه ذكر بعض ايات سورة مودة ثابت شيطان الجوع
 جوع في لطائف الاشارات لسورة الفترات ما يكف ويشتغ به قال في الحرف
 رايه قال في الحرف بن الحجاج عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله

والاصغر

نقطه اول
و مواضع اولاً

فوله كاي شيطا
بسمه الواحد البغادي
صاحب التذكار انهم
وكان في القاموس وشيطي
كعيزي علم انهم

[illegible]

ن
۲
ووجه

نقطت الحباله لاي ر

۱۷۵

المحرم

التي اباها الشيخ ابو مبريد اسد الصيرفي قال حدثنا عبد الله بن الشيخ بن عبد
 الله بن الحسن بن مالك الانصاري ابو المثنى الصيرفي صدوقه المنة كثير الفقه قال
 حدثني بالافراد **ثابت البناني** بضم الواو وفتح التاء واسم ابيه اسلم ابيه
 محمد الصيرفي **ثالث** جده المثلثة بن عبد الله بن الحسن بن مالك الانصاري الصيرفي
 قاضيها خلاها **ثاني** رضي الله عنه انه قال **ما حدث النبي صلى الله عليه وسلم**
لجميع القرائ على جميع وجوهه وقرآنه او لم يجمعه كله تلقيا منه في النبي صلى الله
 عليه وسلم بلا واسطة او لم يجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم يسخ ارفع احكامه
 والثقة فيه او كتابته وحفظه غير **اربعه ابو الدرداء** عومدين ماله وقيل ابن
 عامر وقيل ابن ثعلبة الخزرجي **وساكن** اصله بالفتح **وزيد بن ثابت**
الغاري **ابو زيد** سعد بن عبيد الماوي بالضم له باعثار ما ذكر قال المازني لا يلزم
 من قول ابن له جيمه غير عوان يكون الواقع في نفس الامر كذلك من التقدير انه ما يعلم
 ان سواهم جمعه ولا كيف المحاطة بذلك مع كثرة الصحابة وقرقرهم في البلاد وهذا
 ايتم ان كان لفي كل واحد منهم على انفراد واخبره عن نفسه انه لم يكن له جمع القرآن
 في نفسه صلى الله عليه وسلم وهذا في غاية البعد في العادة اتي وقد رفع في رواية
 لطوي من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة في اول الحديث **افقرنا**
لأوس والخزرج فقال **أوس** من اربعة من اهتزله عرش الرحمن سعد بن معاذ
 بن عذلة ثمانية ثمانية جليل خزيمة بن ثابت ومن عسكته الملائكة حفظة
 في اية عابرون من حنيفة الدبر عاصم بن ثابت فقال **الخزرج** من اربعة جمعا
 قرأ له جميعه غيرهم فذكرهم فقل مراد ابن بنو له جميع القرآن غيرهم ارض
 اوس بقرينة الفاحرة المذكورة لا التي عن المهاجرين قال ابن كثير لا اشك ان
 صديق رضي الله عنه قرأ القرآن وقد نص عليه المشعري مستدلا به مع انه صلى الله
 عليه وسلم قال يوم النقي اقراؤهم لكتاب الله واكثرهم قرأنا وتواضعه صلى الله
 عليه وسلم انه قدمه للامامة ولم يكن صلى الله عليه وسلم يقرأ من غير ما كان
 عليه فلو كان ابا بكر كان متصفا بما يقدمه في الامامة على سائر الصحابة وهو العزة
 اقدمه فلا يسوع في حفظ القرآن عنه بغير دليل وقد صح في البخاري انه يفي سجدا
 بتدريسه فكان يقرأ القرآن اي ما نزل منه اذ ذاك وجع على القرآن على ترتيب النزول
 الى ان عر فيها راء السابيه باسناد صحيح جمعت القرآن فقراته به كل ليلة الحديث
 لابن عبيدة **القرآن** من المهاجرين الكلف المربعة وطحة وسعدا بن
 معاذ وحذيفة وسلاما وابهرية وعبد الله بن السابيه والعبادلة ومن الساه
 بية وحفصة وام سلمة ولكن بعض هؤلاء انا الحمد بعده صلى الله عليه وسلم وعد
 اليه ما في كتاب الشريعة من المهاجرين ايضا منهم بن اوس الداربي وعقبة بن
 مسروق الانصاري عمادة بن الصامت وابا حليمه معاذ وجميع بن حارثة وفضالة
 بن عبيد وسلة بن مخلد ومن جمعه ايضا ابو سويح المشعري فيما ذكره الدالقي
 بن عبد العاصي وسعد بن عبد الوهاب فيكون ذلك مع ما ورد من فضل القضاير معونة
 في ما هاديت لما ذكرناه وكيف يكون ذلك مع ما ورد من فضل القضاير معونة

والأصل من إنسان مالكه

قَالَ الْقَائِمُ مَا زِلْ كَهَاجِرَ
قَرْيَةِ الْغَرْبِ وَالْمَحْجَا فِي الْبَصِيرِ
وَقَالَ فِي الْوُفَاةِ
لَا بَيْنَ حُلَاكَاةٍ وَفَدَا كَسْرٍ
انتهى

قوله واكثرتم قرانا الذي في
اللاس الكبير والنظوم
النوم افراوم لكلاسه
وفي لفظ اخر يومه
اكثرتم قرانا ونظمه
عن الذي قوله

في نسخة يرجع
بالياء وهو الذي
في النسخ

[illegible]

نہایت

أذا أزلت فقد
القرآن عمو

مفتوحه

فصل في بيان
الاسماء والصفات
التي هي في
الكتاب والسنن

ساز

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
الذي هو الكتاب العظيم
مكتوباً في الصحف العظام
والتي هي السجلات العظام
والمكتوبة في القلوب العظام
والتي هي القلوب العظام
والتي هي القلوب العظام

قوله واخذ صفيحه بنوع الهم
والهم موضع القصور
والهم ضايع مساح
وشبه في الما من
حيث قال والمضج
كقوله

عشر

افضل

كثيرة فبده راجع ما دق نظره وانطق اشاراته رحمه الله **باب**
فضل القرآن على سائر الكلام هذه الترجمة هي شبه عليه في النسخ لقط حديث
 اخبر الترمذي معناه بسند رجاله ثقات المعطية الترمذي عن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب عز وجل من شغل القرآن
 عن ذكره ومسالمة اعطيت ما عمل السالطين وفضل كلام الله على سائر الكلام
 كفضل الله على خلقه من شغل القرآن عن الذكر والسيلة الملهية ليس في القرآن
 كالمعرات والادليل عليه التمهيد يقول وفضل كلام الله في وقال المصنف في
 لا يظن القاري انه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه اكل العطا فانه من كان
 معه كان الله له وعن العارف ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره شغل
 القرآن القيام بوجباته من اقامة فرائضه والاجتناب عن محارمه فان الرجل
 اذا اطلع الله فقد ذكره وان قل صلاته وسومته وان عصاه نسيه وان كثر صلاته
 وصومه وعند ابي الصري من طريق الجرح بن الحجاج عن علقمة بن
 مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ثعلبة بن ربيعة عن ربيعة بن ربيعة عن
 ثعلبة بن ربيعة عن ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره في قوله ان الله
 الصكري ان هذه الزيادة من قوله ابي عبد الرحمن السلمي في قوله ان الله
باب **فضل القرآن على سائر الكلام** كفضل الله على خلقه من شغل القرآن
 عن ذكره ومسالمة اعطيت ما عمل السالطين وفضل كلام الله على سائر الكلام
 كفضل الله على خلقه من شغل القرآن عن الذكر والسيلة الملهية ليس في القرآن
 كالمعرات والادليل عليه التمهيد يقول وفضل كلام الله في وقال المصنف في
 لا يظن القاري انه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه اكل العطا فانه من كان
 معه كان الله له وعن العارف ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره شغل
 القرآن القيام بوجباته من اقامة فرائضه والاجتناب عن محارمه فان الرجل
 اذا اطلع الله فقد ذكره وان قل صلاته وسومته وان عصاه نسيه وان كثر صلاته
 وصومه وعند ابي الصري من طريق الجرح بن الحجاج عن علقمة بن
 مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ثعلبة بن ربيعة عن ربيعة بن ربيعة عن
 ثعلبة بن ربيعة عن ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره في قوله ان الله
 الصكري ان هذه الزيادة من قوله ابي عبد الرحمن السلمي في قوله ان الله

وتذكر في الكتاب
 الاربع العشر والذوق
 والشتم والهم

الكتاب

الكتاب ومنه من منصف له البتة وهو المناقب الخفيف ومنه من تشرطه
 دون باطنه وهو الذي اورد العكس وهو الموم الذي لم يقرأه وابرار هذه المعاني
 وتصورها في الحسوسات ما هو مذكور في الحديث ولما جيك ما بانقها ولبا بما اقرب
 والحق والجمع من ذلك لان الشبهات والتمسك بها واردة على التقسيم الماصرات
 الناس الماهون او غير ذلك مومن والثالث ما فيها من صفات الحق به والاول ما
 موافق على القارة او غير موافق عليها فبما هذا قسم الماثر المشبه بها ووجه التشبيه
 في الذوات مركب مستخرج من امرين محسوسين طعم وريح ثمران اثبات القارة في قوله
 صلى الله عليه وسلم يقر القرآن على صفة الصانع وتفي في قوله لا يقر ليس المراد بها
 حصول مرة وفيها لكية بل المراد منها الاستمرار والوام عليها وان القارة دابة وعارته
 ليس ذلك من محمدا كقوله فلان يقر في الصنف ويحيى الحديث في الحديث
 فضيلة حامل القرآن ومطابقه للترجمة من حيث ثبوت فضل القرآن على غيره
 يستخرج فضل القرآن على سائر الكلام كما فضل الانج على سائر النواك وفيه رواية
 تابع عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 واحمد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 في الرواية وفيه قال **باب** **فضل القرآن على سائر الكلام** كفضل الله على خلقه
 من شغل القرآن عن ذكره ومسالمة اعطيت ما عمل السالطين وفضل كلام الله على سائر الكلام
 كفضل الله على خلقه من شغل القرآن عن الذكر والسيلة الملهية ليس في القرآن
 كالمعرات والادليل عليه التمهيد يقول وفضل كلام الله في وقال المصنف في
 لا يظن القاري انه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه اكل العطا فانه من كان
 معه كان الله له وعن العارف ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره شغل
 القرآن القيام بوجباته من اقامة فرائضه والاجتناب عن محارمه فان الرجل
 اذا اطلع الله فقد ذكره وان قل صلاته وسومته وان عصاه نسيه وان كثر صلاته
 وصومه وعند ابي الصري من طريق الجرح بن الحجاج عن علقمة بن
 مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ثعلبة بن ربيعة عن ربيعة بن ربيعة عن
 ثعلبة بن ربيعة عن ابي عبد الله بن حنبل قدس الله سره في قوله ان الله
 الصكري ان هذه الزيادة من قوله ابي عبد الرحمن السلمي في قوله ان الله

ولا يصلي ما هي

ولغيره مرة واحدة و

Copyright

University

التاريخ بالتأليف وبالرسم
نسبة إلى التأليف

مكتبة
مجمع
مخطوطات

و فتح القاف او تشديد القاف
مع فتح العين ص

قال القاضي عياض انوني
ان يقال انه ذم الخال
لا ذم القول اي يسي
خال من حفظ القوان
فصل عنه حتى نسبه
تقريباً

كذا بيده في النوع العربي وفي السمة العائدة على خط المولد بالفتح فقط
وكتبه المواقف كيت وبيت وبيت وبيت بالحرثات

قوله واسوء
بعض بعد الت
لبنة العقر
ولو قال الت
لنت العقر

والمراد بان من طرأ على الكرم من عبد الله بن
نحوه ان عبد الله بن كرمي فاني ابيده وعلقت
ان يكون اصله منهم ثم سمع من القبط خبرها
خبري

ح

३-५-१९४६

ابن عبد الله

مذکورہ

قَالَ قُلْتُ اَلْحَقُّ
اَكْثَرُ مِنْ لَكَ ع

مريدان يقرأوا الليل

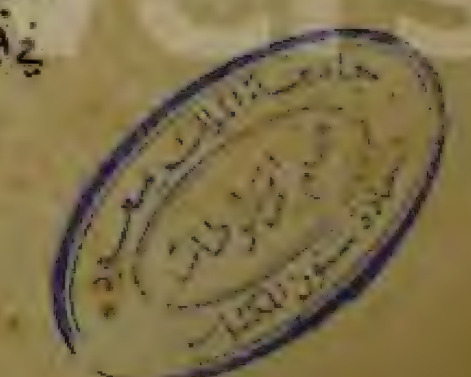
القلعة بالقرن الحجة

عنهم 3

حتى اذا بلغت فكيف اذا اجبت من كل امة بشهيد يعلمون حياها على هوا
ابن ابي اسحق بن عمار قال في كنف عن القزاة او اميرك بالشك من الدرايم في ابي
عليه قد رفات بالذال الحجة والفا يقال ذرفت العين الحجة تفرق اذا جرت
دمها واجتج ابي الميرك في الزهد من مرسل سعيد بن المسيب قال ليس من
يوم الاثر من علي النبي صلى الله عليه وسلم امة عدوة وحشبة فيعرفهم يعلم
واحد لهم قد ذك بشهد عليهم ويكافو عليهم الصلاة والسلام رحمة الله عليهم
انه ابدان بشهد عليهم يعلمون قد يكون مستحيما فيكون يضيء اليقين
وقال في فتوح الغيب عن الرازي ان هذا كان يكافح في كافي جنة الله تعالى
جعل الله شهداء على سائر الامم وقال الكلعي
كافح السرور على حقي انه من فرط ما قد سرى ابكاني ما
وبه قال حدثنا قيس بن حفص البصري الدارمي قال حدثنا عبد الوهاب
ابن زياد قال حدثنا الاعشى سليمان بن ابراهيم النخعي عن عبيدة
السلامي عن الامام عن عبد الله بن بويه في وقت واحد عاكر
زيادة ابن مسعود عن ابيه عن ابي اسحق قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم اقراني قلت اقر اعليكم بما استقام وعليكما انزل قال صلى الله عليه
وسلم اقر احب ان اجمع من غيري قال ابي بطلان يحتمل ان يكون احب
ان يجمع من غيره ليكون عرض الفترة سنة ويحتمل ان يكون كفي يندبره
ويتمه من المستع اقرني على الله بر من القاري لا شغاله بالفترة واحكامها
باب من راي بالفتنة والفتنة وراية في باب اخر من راي
معدودة بدل التخيبة بقراءة القرآن او تاكل بشد يد الكاف ابي طلب الماكل
به او فخر به بالخ الحجة في الفزع وفي الفتح فخر بالجم للاكثرو به قال حدثنا
محمد بن كثير البصري عن اخيه سليمان بن كثير قال اخبرنا سليمان
الثوري قال حدثنا الاعشى سليمان بن حنيفة بنتم في الحجة وسكون الحجة
رفخ الثلثة واليم ابن عبد الرحمن الكوفي عن سويد بن غفلة بنتم الدين
الحجة والفا واللام انه قال قال علي رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا انتم خير الامم اخرجوا من اهلها
اي ضعفا القتول فيقولون من خير قول البرية اي من قول خير البرية صلى
الله عليه وسلم فهو من القلوب او المراد من قول الله لينا به الترجمة قال
في شرح الشكاة وهو اولي ان يقولون هنا يعني يتحدون او ياخذون اية
ياخذون من خير ما يتكلم به قال وينصر ماروي في شرح السنة وكان ابن
عمر يري الخواج شر خلق الله تعالى وقال انه انطلقوا الى ايات تزلت في
الكفار فحملوها على المؤمنين وماورد في حديثه ابي سعيد يدعون كتاب الله
ويجواسنه في شيء يورثون يخرجون من الاسلام كما يورثون السهم من الرمية في
اليوم ونشد يد الختية فضيلة مبدئي منعولة ابي الصيد الذي يد يدان دخلوه
في الاسلام فخرز وجهم منه وله فني كواسنه بشي كالسهم الذي دخل في الرمية

فخرج منها ولم يعلق به شيء منها الا جاوز اياما ثم حاجرهم جمع حجة
وهي المقدم راس القلعة حيث تراه نائيا من خارج الحق اي ان الميان
لديهم في قلوبهم كان ما وقع عند الملقوم فلم يجاوزوا لم يصل الى القلب وفي
حديث حديثه ايجاز من تراقهم ولا يقبض قلوبهم فاما القصة فاقترعهم
قال منهم اجعل قتلهم يوم القيامة طرفه للاخير القتل قال الخطابي اجمع
على المسلمين على ان الخواج على ضلالتهم فزقة من فرق المسلمين واجازوا سلكهم
واكل ذبايحهم وقبول شهادتهم وسئل علي رضي الله عنه الكفار هم قتال من الكفر
وقال قيل ما قدرت قتال ان الناقين لا يذكرون الله لا قبل ولا هرايد كرون الكفرة
واسلما قتلهم قال قوم اصابتهم فتنة فمواووا وقال الكرماني فان قلت
من ابي دل الحديث على الجز الثاني من الترجمة وهو ان كل ما للقران قلت لا شك
ان القزاة اذا لم تكن من مذهب الهداية والتكامل وخوها وهذا الحديث قد سبق باقتر
من هذا في علامات النبوة بعين هذا الاسناد وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
التي قال اخبرنا مالك بن النعمان المصنف عن جدي بن سعيد الانصاري عن محمد
ابن ابراهيم بن الحرك التميمي عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي
سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يخرج فيكم قوم تحبسون صلاتكم بكسر القاف مع صلاتهم وصيامكم
مع صيامهم ويكلمونكم علمهم من عطف العام على الخاص ويقرون القرآن ايجاز
خاخرهم اي لا تقبض قلوبهم ولا يتفكرون بايتلوهم منه او لا يفقه تلاوتهم
وحلة الكرم الطيبة الى الله تعالى يجوزون من الدين ابي الاسلام وبه يقينك من
يقرون الخواج او الراد طاعة الامام فلا حجة فيه لتكفرهم كما يورث السهم من الزينة
شبه مروقه من الدين بالسهم الذي يري يصيب الصيد فيدخل اليد ويخرج
منه والحال انه لسعة حروجه من شدة قوة الزم لا يعلق من حرد الصيد بشي
حذر الدابة اصل ابي حنيفة السهم هل يري فيه شيء من اثر الصيد دم او نحوه ولا يري
فيه شيا وينظر في القدر بكسر القاف السهم قبل ان يراش ويركب سمه او ما بينه
الريش والصل هل يري فيه اثر الا يري فيه شيا وينظر في الدين الذي على السهم
لا يري فيه شيا وينظر في دينه بنتم الختية والفوقية والراي يشك الراية في القوف
وهو دخل الوتر منه هل فيه شيء من اثر الصيد يعني فقد الصم المرسي بحيث
لا يتعلق به شيء ولا يظلم اثره فيه فكذلك قراقرم لا حصل لهم منافاة وهذا الحديث
قد مر في علامات النبوة ايجاز به قال حدثنا مسدد بن الحجاج عن قتادة بن دعامة
عن ابي حنيفة عن مالك عن ابي يوسف الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان قال المؤمن الذي يقرأ القرآن ويجعل به كالا نحة بارغام النون في الجحيم طمها طمها
لرجها طمها قال الخطابي فالؤمن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث الايمان وقيل
ثابت طمها بالطن ومن حيث انه يقرأ ويستخرج الناس بصوته ويحاربون بالاستماع
اليه ويقلون منه مثل لا تزجبه تيلج الناس برجها والمؤمن الذي لا يقرأ او يقرأ

قوله
باللام
كذا
السهم
الطالفة
على خط
وفي بعض
النسخ
اللام
من التزيين
جواز النسخ والكوف
قوله الثوري
كتب بالماضي
ابن عيسى
ولم يصح عليه
الي



تذوق النسخ
ولعلم
كفرها

حیدرآباد

امام النكاح قال مولفه فرغت منه

الفادية اي بالعين العجوة
السحابة تنشا عند واد
معر الفداحة اهر قايوس

كذلك في نسخة
وهي تعليل

نسخة
ان لا يعرف

نسخة في نسخة
وشد به الكاف
كشد في نسخة

ارادته يستغنى عن العدد واختلف اصحابنا في حقيقته على ثلاثة اوجه
حكاهما القاضي حين في تكليفه اجماعا انه حقيقته في العقد بحار الوطى وهو الذي
صححه القاضي ابو الطيب وقطع به التولي وغيره واحججه بكثرة وروده في الكتاب
والسنة للمقدح حقه فيل انه لم يرد في القرآن لا للعقد ولا يرد لمثل قوله حقه
تلك زوجا غيره ان شرط الوطى في التحليل لما ثبت في السنة ولا في العقد لا يرد منه
لان قوله تعالى حقه تلك معناه حقه تزوج ام يقره عليها وهو منه ان ذلك كان
يجزوه لكن ثبتت السنة كاعتبارها بغيره في الغاية بل لا بد بعد العقد من وقوع
العسيلة قال ابن فارس لم يرد النكاح في القرآن الا للتزويج المأقولا تعالى وابتلوا
النساء حقه اذا سلخوا النكاح فان لرداده الحكم والثالث انه حقيقته في الوطى بحار
في العقد وهو مذهب الحنفية والثالث انه حقيقته فيها بالاشارة او بتعيين
المقصود بالتزويج كما مر عن ابي علي وذكر ابن النطاق للنكاح اكثر من ان
يسمى وقواحدة كثيرة منها انه سبب لوجود النوع لا السبب ومنها
فصل الوطى يزيل الندة والنتع بالنعمة وهذه هي الفائدة التي في الندة اذ
تتأمل فيها ومنها بعض البصر وكفى القصر عن الحرام الى غير ذلك
ابن القيم كذا في نسخة رواية الفريريه بتاخيرها **ابن القيم** كذا في نسخة
وايه ذكر سقوطها **الترغيب والترهيب** في النكاح **نقلا** في
در المنقولين **فانما ما طالب لكم من النكاح** زاد ابو الوقت ولا يصح للمائة
والامر يقتضي الطلب واقل درجته السبب فثبت الترغيب وقول داود
وابتاعه من اهل الظاهر انه فرض على القائم على الوطى والنفقة
متساوية وقوله عليه الصلاة والسلام لمكاف بين وداعة الهلاكي زوجة
يا عكاف قال لا قال ولا حارية قال لا قال فانت صحيح وسر قال نعم والحمد لله
قال فانت اذن من احوال الشياطين اما ان تكون من رهبان المضاربة قلت
منهم واما ان تكون مضافا فاصح كما تضمن فان من سبقت النكاح شراكم عزاكم
واراد ان يواظب على اوكو ويحك يا عكاف تزوج فقال عكاف يا رسول الله التزويج
حق تزويج من شئت قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد زوجتك
علي اسم الله والبركة كريمة كل يوم الخيرية رواه ابو يعلى الوصل في مسند من طريق
يقينه فهو ايجاب على معيكة فيجوز ان يكون سبب الوجوب يتحقق في حقه ولاية
له شق في البيان العدد المجلل على ما عرف في المأقولا وبه قال **ابن القيم** في
مريز هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مريم الحنفي ولا هم البصري قال **ابن القيم**
محمد بن جعفر ايه ابن ابي كثير المديني قال **ابن القيم** في الوقت اخبرني بالاندر
حميد بن ابي حميد الطويل اخبرني في اسم الله عليه نحو عشرة اقوال انه سمع
ابن من مالك رضى الله عنه يقول **ثلاثة** رطط اسم الله عليه لا يحل له
لفظه والثلاثة على بن ابي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن
مطلون كما مر من سعيد بن المسيب عند عبد الله بن ابي برة او روى ابي
صلى الله عليه وسلم يبايعون عن عباد الله صلى الله عليه وسلم فلما

ابن القيم

ابن القيم المنة وكسر الوحدة مبني على القول بذلك **كأنهم** فقالوا بها بشد يله
اللام المنة عدوها قليلة **مقالا** **وايه** **عن** **ابن القيم** **صلى الله عليه وسلم**
قد **نقله** **بعض** **الحنين** **قالب** **عساكر** **وابو** **الوقت** **ودر** **عن** **السني** **قد** **نقله**
لما **قدم** **من** **ذنبه** **وما** **اخبر** **قال** **وابو** **الوقت** **وقال** **احدهم** **اقا**
بمع **المنة** **وتشد** **به** **الدم** **للتفصيل** **قالب** **وايه** **ذر** **عن** **السني** **والكشيميين**
فانما **الحلي** **الليل** **ابدا** **تفيد** **الحليل** **للقوله** **اصح** **وقال** **اخرا** **انهم** **الدم** **والدم** **انظر**
بالنار **سوي** **الصديق** **وايام** **التشريق** **ولذا** **لم** **يفيد** **بالتأيد** **وقال** **اخرا**
انهم **قال** **اخرا** **انهم** **قال** **ابن** **الحار** **رسول** **الله** **صلى الله عليه وسلم** **زاد** **الاربع**
لفظ **الهم** **قال** **لهم** **انهم** **الذين** **قلتم** **لذا** **وكذا** **اما** **بمع** **المنة** **وتختب** **الى** **حرف**
تتبع **وايه** **لهم** **انهم** **لا** **خشا** **كوسه** **واحقا** **كوسه** **قال** **في** **الفخ** **فيه** **اشارة** **الى** **رد**
ما **يراد** **عليه** **ابره** **من** **ان** **المنزلة** **لم** **يجب** **الى** **مريد** **في** **العبارة** **بخلاف** **غيره**
فانهم **ان** **مع** **كونه** **ببالح** **في** **التشديد** **في** **العبارة** **اخبر** **به** **وان** **من** **الذين** **ه**
يسند **لوت** **فانما** **كانت** **كذلك** **لان** **الشدة** **لا** **يا** **من** **من** **الصل** **تختلف** **للتقص**
فانه **لكن** **لا** **استقر** **وه** **خير** **العمل** **ما** **دام** **عليه** **صاحبه** **انتم** **فاليك** **صلى الله عليه**
وسلم **وان** **اعطى** **قرب** **الخلق** **في** **العبادات** **لكن** **قصده** **التشريع** **وقيل** **ان** **من**
الطريق **الذي** **يأمر** **بها** **صاحبها** **وقال** **ابن** **البراء** **هذه** **أما** **بأن** **علي** **ان** **الحرف** **الذي**
على **العبادة** **يجب** **في** **حرف** **المعقوبة** **فكما** **علم** **ان** **صلى الله عليه وسلم** **فمن** **ظن** **ان**
ان **الحرف** **وجعلوا** **العبادة** **على** **ذلك** **فرد** **عليه** **الصلاة** **والام** **عليه** **ذلك** **وبين**
ان **حرف** **الحلال** **اعظم** **من** **الأكثار** **لحق** **الانقطاع** **لان** **الادوية** **قل** **الترمن**
الكثير **اذ** **انقطع** **وفيه** **دليل** **على** **صحة** **منه** **فب** **القاضي** **فمن** **حيث** **قال** **المواجب**
الله **عليه** **الوجوب** **وان** **لم** **يتردد** **بعبودية** **علي** **تركه** **وهو** **مقام** **الرسول** **صلى الله عليه وسلم**
التعب **على** **الشكر** **وعلى** **الحلال** **لا** **على** **حرف** **المعقوبة** **فانه** **في** **عبادة** **له** **في**
استدراك **من** **مخالف** **ول** **عليه** **السياق** **تقديره** **انا** **انتم** **بالنسبة** **الى** **العبودية**
سواء **كان** **انا** **الموم** **وافقر** **واصل** **وارقه** **واتزوج** **السائق** **رغب** **اعرض** **عن**
سني **طريقي** **وتزكيا** **فليس** **حقي** **اذا** **كان** **غير** **معتقد** **لها** **والسنة** **متر** **مضاف** **بيده**
على **الاربع** **في** **مثل** **الشهادتين** **وسا** **يد** **اركان** **الاسلام** **فيكون** **العرض** **عن** **ذلك** **مرتدا**
ولذا **ان** **كان** **الاعتقاد** **تنتعلا** **يفضي** **الى** **اعتقاد** **دار** **حجية** **عنده** **واما** **ان** **كان** **ذلك** **بغير**
من **التأويل** **كالورع** **لقيام** **بمهمة** **في** **ذلك** **الوقت** **او** **مجرد** **من** **القيام** **بذلك** **او**
لغير **ذلك** **فمن** **يجب** **در** **صاحبه** **في** **الترغيب** **في** **النكاح** **وقد** **اختلف** **هل** **هو** **من** **العبادات**
او **العبادات** **تقال** **الحقيقة** **هو** **سنة** **مؤكدة** **على** **الاصح** **وقال** **الشافعية** **من** **العبادات**
قال **القزلي** **في** **شرح** **الوسيط** **السعي** **بالجهر** **باب** **النكاح** **فخرج** **نص** **الامام** **علي** **ان**
النكاح **من** **الشهادات** **لان** **الفتريات** **وايه** **اشارة** **الشافعية** **في** **الام** **حيث** **قال** **قال** **انه** **تم**
زيد **لناس** **حب** **الشهادات** **من** **النكاح** **وقال** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **حب** **الزمن** **ويذكر**
الطبيبة **والنساء** **انما** **النسب** **به** **ام** **مطعون** **فلا** **يرب** **اصلاح** **الام** **بغير** **طالع** **استقيم**
وقال **البغوي** **ان** **قصده** **به** **طاعة** **كاتب** **السنة** **او** **تفصيل** **ولذا** **صالح** **الوعنة** **فرجه**

انما
وهيما فرق انتهى كذا
ولعل الفرق انه لو قال
اعلى اجد اني في استغراق
الاقوات العينية والاربية
بالصلاة

طرف

[illegible]

مع القصة من الواقعة المذكورة في قصة المهاجرين لتزويج امرأة فذكرت الدنيا زيادة
في القصة برقا الوافيه روي ابن مالك حيث زعم في شرح عمدة ان عطف الحاشي
على العام لا يكون الا بالواو والقصة المذكورة رواها سعيد بن منصور باسناد صحيح
على شرط الشيخين قال حدثنا ابو معاوية عن عائشة عن سفيان عن عبد
الله بن مسعود قال من هاجر بين شيئا فاما له ذلك هاجر رجل ليتزوج امرأة
يقال لها ام قيس فكان يقال له هاجر ام قيس وليس فيه ان حديث الامام سفيان
سبب ذلك **فجاءته الاماهاجرا اليه** من الدنيا والراة حكما وشرا كما امره الله من
البعث اوله اكله من حذوف في الشايف وانتدبر فخرته اليها هاجر اليه من الدنيا
والراة في حجة غير صحيحة او غير مقبولة ولا نصيب له في الاخرة وعرض بانه يقتض
ان تكون الحج مذبذبة مطلقا وليس كذلك فان من يؤمن بحجته مزارعة
دار الكفر وتزوج المرأة معا فلا يكون صحيحة ولا غير صحيحة بل هي نافعة
بالنسبة اليه من كانت هجرته خالصة وانما اشعر السيات بدم من فعل ذلك
بالنسبة اليه من طلبه المرأة بصورة الحج الخالصة فاما من طلبها بصورة الحج
فانه يثاب لكن دون ثواب من اخلص وكذا من طلب التزويج فقط على صورة
الحج الي الله لانه من الاموال الباطل الذي قد يثاب فاعله او اقتصد به القرية
كما عفاه كافي وقع في قصة اسلام امية طلحة الرومي عن السامي عن انس
قال تزوج اوطحة ام سليم فكان صداق ما بينهما الاسلام الملت ام سليم قبل ان
طلحة فطلحها قتالت اليه فداست فان اسلمت تزوجتك فاسلم فترجته قال
في الفسخ وهو محمول على انه رغب في الاسلام ودخل من وجهه وصم الى ذلك ارادة
التزويج المباح فصار كمن يؤمن بصومه العباد والجمية واما اذا نوى العباد وعا
في ما يغير الاخلاص فقد قل ابو جعفر بن جرير الطبري عن جمهور السلف
ان الاعتبار لا يستلزم ان كان في ابتداءه خالصا بل قد يغيره ما عرض له بعد
ذلك من الحجاب وغيره والله اعلم **باب** **تزوج العبد**
الذي ليس معه شيء من المال **الفقه** **مع القرآن** **والاسلام فيه** اي في الباب
سئل الساعدي بالاضارب ولا يذروا الاصيل وادب عاكر سهل بن سعد روي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير عرض
القلب في قصة الراهبة نفسها وقوله عليه الصلاة والسلام للرجل الذي قال يا رسول
الله ان لم يكن للذبيحة حاجة فترجيتها اذهب الى اهله فانظر هل تجد شيئا
قد هب ثم رجع فقال يا رسول الله ولا خاتمت من حديثه فقل له عليه الصلاة
والسلام له ما دامعك من القوت قال مع سورة كذا وكذا عداها قال لا تتردهن عن
فكر قلبك قال نعم قال اذهب فمعد ملكك بما يحكم من القوت وبه قال **حدثنا**
محمد بن المنصور العتري الحافظ قال **حدثنا** **محمد بن يحيى** بن سعيد القطان قال **حدثنا**
اسماعيل بن ابي خالد سعد الجيلي الكوفي قال **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن
حازم عوف الحارثي عن ابن مسعود عدا الله **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن
مع النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن

وتحقيق

وتحقيق اللام **فجاءته الاماهاجرا اليه** من الدنيا والراة حكما وشرا كما امره الله من
البعث اوله اكله من حذوف في الشايف وانتدبر فخرته اليها هاجر اليه من الدنيا
والراة في حجة غير صحيحة او غير مقبولة ولا نصيب له في الاخرة وعرض بانه يقتض
ان تكون الحج مذبذبة مطلقا وليس كذلك فان من يؤمن بحجته مزارعة
دار الكفر وتزوج المرأة معا فلا يكون صحيحة ولا غير صحيحة بل هي نافعة
بالنسبة اليه من كانت هجرته خالصة وانما اشعر السيات بدم من فعل ذلك
بالنسبة اليه من طلبه المرأة بصورة الحج الخالصة فاما من طلبها بصورة الحج
فانه يثاب لكن دون ثواب من اخلص وكذا من طلب التزويج فقط على صورة
الحج الي الله لانه من الاموال الباطل الذي قد يثاب فاعله او اقتصد به القرية
كما عفاه كافي وقع في قصة اسلام امية طلحة الرومي عن السامي عن انس
قال تزوج اوطحة ام سليم فكان صداق ما بينهما الاسلام الملت ام سليم قبل ان
طلحة فطلحها قتالت اليه فداست فان اسلمت تزوجتك فاسلم فترجته قال
في الفسخ وهو محمول على انه رغب في الاسلام ودخل من وجهه وصم الى ذلك ارادة
التزويج المباح فصار كمن يؤمن بصومه العباد والجمية واما اذا نوى العباد وعا
في ما يغير الاخلاص فقد قل ابو جعفر بن جرير الطبري عن جمهور السلف
ان الاعتبار لا يستلزم ان كان في ابتداءه خالصا بل قد يغيره ما عرض له بعد
ذلك من الحجاب وغيره والله اعلم **باب** **تزوج العبد**
الذي ليس معه شيء من المال **الفقه** **مع القرآن** **والاسلام فيه** اي في الباب
سئل الساعدي بالاضارب ولا يذروا الاصيل وادب عاكر سهل بن سعد روي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير عرض
القلب في قصة الراهبة نفسها وقوله عليه الصلاة والسلام للرجل الذي قال يا رسول
الله ان لم يكن للذبيحة حاجة فترجيتها اذهب الى اهله فانظر هل تجد شيئا
قد هب ثم رجع فقال يا رسول الله ولا خاتمت من حديثه فقل له عليه الصلاة
والسلام له ما دامعك من القوت قال مع سورة كذا وكذا عداها قال لا تتردهن عن
فكر قلبك قال نعم قال اذهب فمعد ملكك بما يحكم من القوت وبه قال **حدثنا**
محمد بن المنصور العتري الحافظ قال **حدثنا** **محمد بن يحيى** بن سعيد القطان قال **حدثنا**
اسماعيل بن ابي خالد سعد الجيلي الكوفي قال **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن
حازم عوف الحارثي عن ابن مسعود عدا الله **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن
مع النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** **محمد بن ابي** **الافراد** قيس هو ابن

يكون بين سعد

بنج الواو والفاذ البع
وبالواو الخ من خلق

الكوفي

المفتي

في التيم

سنة خراسان
لغة خراسان
سنة الفم
وهي سنة
والفتح

2

لمع مقامه
على المرق

ثلاثا اي ص

وَقَطَّ عَنْ لَيْلِي ذَرْحًا

فوله ولا في ريقها عظم بالها
وفي اصل البني شيد ام بلالا

خذ المؤلف
صداق
ولعله يرد
بالإضافة إلى ما يكن
مروما على القدر بصفة
يبدل من حق فليور

مَدِينَةُ

قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما رأت المرأة انه لم يتنص فيهما
 ما خلست مقام رجل من احواله لم يسمع فقال يا رسول الله ان لو كنت لك
 ما لا يذعن عن الحوي والعتيق **فما حاجه** فخرج فقال صلى الله عليه وسلم
 بعد ذلك من يصدق ما يراه قال لا والله يا رسول الله فقال ان ذهب اليه
 ما لم يذعن شيئا فذهب فخرج فقال لا والله ما وجدت شيئا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انظر ولو كان الذي تجده خاتما من حديد فاصدتها اياه
 فذهب جذفت كان داهيا وجواب لورينه دالة على جواز الختم بالحديد ومنه
 فلا يتقبل يكره لانه من لباس اهل النار ولما في عندنا شافية لا يكره **فذهب**
 اليه فخرج فقال لا والله يا رسول الله واخبرنا من حديث ولكن هذا ازاري
 قال اهل السدي ما ادرجه في الحديث ما له وما لها نفسه فقال يا رسول الله
 انصت اي المرأة باوارك الله لست اعلمت لم يكن عليها منه شيء وان لست هي
 من علي منه شيء وللصبي وابوي الوقت ودر عن الحوي والمسيح لم يكن
 فذكره **فحل الرجل حتى اذا طال عليه بكسر الهمزة** قام فراه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم **فوليا** مديا فامره ففعل به فبصره وكبر العين فداها قال
 ما اذ لك من القرات قال في سورة كذا وسورة كذا عند هاتين الناي
 رواية وكذا ابرو اومن حديث عطاء عن ابيه هديرية البقرة والي تبليها في
 راطني عن ابن مسعود البقرة وسور الفصل ولما اذ الرازي عن ابيه اامة
 اذ روى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من ارضاعه على سبع سور فقال
 صلى الله عليه وسلم فقد اذن عن ظهر قلبك ابي من حفظ قال نعم قال اذهب فقد
 كانا باحد من القرات فتخ اليه قال اذ راطني هذه وهو والصاب زوجكما
 رواية الاثرين قال الحوي يحفل محبة الوجهين بان يكون جدي لفظه
 فخرج او اخر لفظ التليك ثانيا ابي له ملك عصمتا بالترجيح السابق زاد
 في المعرفة من طريق زائدة عن ابيه جازم عن سهل انطلق فقد زوجكما
 انهما من القرات وفي حديث ابيه هديرية عنده ايضا قال ما حفظ من القرات
 سورة البقرة والي تبليها قال ففعلها عشرين اية وهي امراته وفي تبليها
 تلك منقطة تقود اليها وهي عمل من اعمال البدن التي لها الحيرة والباقي ما معك
 لقابلة وما موصولة وصلتها الظروف والعديد فليس لا استقرار وقيل الباسية
 بسبب ما سمعت من القرات قيل وترجع الي صداق النسل وهذا مذهب الحقيقة
 ولان الاسم ليس بمال اما شرع ابتعا النكاح لئلا لقوله ان يتفقوا
 والكفر وتقبل القرات ليس بمال فجميع هذا النسل وليس في قوله زوجكما ما معك
 القرات ان جعله مهر او من النسيان او التبعيض **باب النكاح**
 فيمنع الحرة الاولى جمع كفو بضم الكاف وسكون تاليها اخره هرة النسل
 فليقل يقال كفاه ايه ساواه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام المؤمنون متكافوا

قوله اوالتي تداخض بها
وفي باب خبركم من تعليم
المقام الاول والتي بالاول
وسبقها بعد فانية باب اول

يُرَدِّفُهُنَّ حُرِّيٌّ

فوله علی حاکم
کذا بکلمه

قد اُصوب

الغلام 3

رسول الله

المتأخرين

في القصر في
وتنقله الى
قوله والعبري
1

الحق من

كذا عرفت المربي
بالعرف السالكه

يَقَالَ

ما

فقال الحسن والعطاء فبينا انهم
الشيطان بعض لم يتركها احد انه
ثم الدنيا واعلمها وهيب انه يرمي
شيا ثم يرمي

لم يطلت كيف وهو حال من طالب فيكون قتيلا في العامل وهو الاحلال المنع من
 فانكحوا ثمران منهن معدولة عن عدول حكرا ما يفتي عند حد هو اثنان
 هكذا الى ما يفتي وكذا ثلاث في ثلاثة ثلاثة وسكدر رابع في اربعة اربعة فودري
 التركيب على هذا ما طالب لكر ثنتين ثنتين فيهما في العقد او على التقريبات او
 ثلاثا ثلاثا جعلا ونفريقا واربع اربع كذلك فهو قيد في الحل على ما ذكر
 فانتم في الحل الى اربع بخير فيمن بين الحل والجمع والتفريق وامحل الوحدة
 فقد كان ثابتا قبل هذه الآية جل الكلام لانه اقل ما يتصور بالواحدة فاحصلت
 الحال ان حل الواحدة كان معلوما وهذه كليا نحل الزايد عليها الى اربعة
 مع بيان التفسير بين الجمع والتفريق في ذلك وبه يتم جواب الفريقين قاله
 في فتح القدير قال في الكشاف معدولة عن اعداد مكررة امي فانكحوا العليات لكر
 معدولات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربع اربع ولما كان الخطا
 للجمع وجب التكرير ليصير كل ما يحيد الجمع ما اراد من العدد الذي اطلق له
 كما تقول الجماعة اتسموا هذا المال وهو الفقد وهو درهمين درهمين وثلاثة
 ثلاثة واربعة اربعة ولو افردت لم يكن له معنى **وقال علي بن الحسين** بن علي
 ابن ابي طالب **عليها وعلى ايها السلام يعني ثلث او رابع وقوله جل**
ذكره في سورة قاطرا ولي اربعة متشبه وثلاثه ورابع يعني ثلث او رابع
رابع اراد ان الواو عيني او الموحية للتوابع او هي عاطفة على العامل وانقطة
 فانكحوا ما طالب لكر من النساء يعني وانكحوا ما طالب لكر من النساء ثلاث وانكحوا
 ما طالب لكر من النساء رابع قال في الفتح وهذا من احسن الدلالة في الرد على الرافضة
 لكونه من تشبيه العابدات وهو من ايتم الذين يرحبون الى قولهم ويعتقد
 عصمتهم انتهى وقال خنزة بن الحسين الصنهايني في رسالته المعربة عن شرف الفرائد
 المأرب القول بان الواو عيني او عجمية من مرك الحق وان اعداد الاعداد التي تقع
 قسار قسار يوقية به ليقوم بعضه الى بعض وهو الاعداد المأحول نحو ثلاثة ايام في
 الحج وسبعة اذا رجعت تلك علة كاملة وثلاثين ليلة واثنتان ايام فتم ميقات
 ربه اربعين ليلة وستم يوت به لا يصير بعضه الى بعض وانما يراد به الاثنا والاربع
 وهو اعداد العدول كذه الآية واية قاطرا امي منهم جماعة ذووا جنحين جنحين
 وجماعة ذووا ثلاثة ثلاثة وجماعة ذووا اربعة اربعة فكل جنس مفرد
وقال وتلها اهل يواد انيسية ذياب يعني الناس مني وموجد
 ولم يقولوا ثلاث وحناس ويديون ثمانية كما قال تعالى ثلاثة ايام في الحج وسبعة
 اذا رجعت وبجمل موضع هذه المناظر استعملها المتنب في غير موضع التميم فقال
اخذ ادم سداسا في الحاد ليليتا التوطاة بالتاء
 وبه قال **جلنا** هو ابن سلام اليك في قال **احمرنا** يكون للوحدة
 ابن سليمان عن **هنا** عن ابيه عروقة بن الزبير عن ابيه رضي الله عنه

ثني

الف درهم

قالت

قالت في قوله تعالى **وان ختم بالراوي** لا يبي ذرقان ختم **انما استظهر في المتناهي**
 اير ان انقذوا ايتهم **قال** لي عروقة عن عائشة وايم ذرقالت هي **التيمة** **تكون**
عند الرجل سقط لفظ تكون لا يبي ذرق **وهو وليها** القايم ياورها **في زوجة**
عليها **بالاوي** **صحتها** **بضم اليا** من الاساة **لا يبعد** في ما لم يفتي في ما ولا ي
 ذر عن الموحية والصحيح **طاب** **لمعنى** **الناس** **سواها** **متشبه** **وثلاثه** **ورابع** **ولا**
 على انه يجوز ان يترك الكرم اربع لما سبق القول رافضي ونحوه من لا يعتد
 بخلافه فان احتجوا بانه صلى الله عليه وسلم يقر في عن نسخ ولنا به اسوة
 فلما كان خصا يبعد على الله عليه وسلم فلا دليل فيه وهو معارض لقوله
 صلى الله عليه وسلم لعليات وقتة اسلمو وتحتة عشرة اسوة اسك اربا واثار
 ما يفتي رواه ابن حبان والحاكم وغيرهما ومحمود وهو يدل على تخصيصه
 على الله عليه وسلم بذكر كل وجه الرجل حيا في عتده واحد لم يبع نكاحه
 الا لاولية احداهن على الباقيات فان كان ليهن اختان اخقتا بالطلاق
 دون غيرها فلا يتفرق الصقة واساطل بينهما ما لم يكن الجمع بينهما ولا
 اولية احداهما على الاخرى او مرتبا فالخامسة وهذا الحديث قد سبق غير مرة
 هذا ما
الاقا **ارفعتم** هو مسطوف على قوله تعالى **حرمت عليكم** **ايها** **انكحوا** **قال** في النهج
 رقع هنا في بعض النسخ كتاب الرضاع ولواره في سبي من الاصول انتهى والرضاع
 بنم اذا كرها اسول من الثدي وشرب لبنه وهذا جرمي على الغالب الموافق
 لغة والافوا سوط قول لبن امرأة او ما حصل منه في جوف طفل ولا اصل في تحريمه
 قبل الامعاء هذه الآية **وحديث جرم من الرضا** **وأي** **ذر عن الموحية** **والسكا**
من الرضا **ما جرم من الضب** وهو مروي في الصحيحين وجعل سببا للتفريق
 ان جازمت الرضاة وهو اللبن صار جزا للرضع باعتدائه به فاشبه بينهما
 وجعلنا واركانه ثلاثة الرضاة فيشترط كونها امرأة حية بلغت سن الحنث وان
 لم تلد فلا تحريم بل لبن رجل وخني ولا بد لبن يمتة ما يلبن انفصل عن مية
 والشان اللبن فيثبت به التحريم وان تقير كالمجن والزبد او حث به دقيق
 او اقل من ما يباع وغلب اللبن على الخليط وكذا لو كان مغلوبا بحيث لم يبق منه
 سناة الثلاث الطاهر واللبن والبرج حسا ونقد بيا نقي فانه يثبت به التحريم
 لكن بشرط شرب الجميع وكون اللبن المحلوط مقدار ما لو كان مغدا في الغدير
 بان يكون ان يسقى منه حنث دفقاته **الثالث** **الحمل** **وهي** **عدة** **الطفل** **الحية**
 او ما غداه ابن حنبل وهو لا اثر له عند الشافعية دون خمس رضعات لان حكمه
 بما كرهه الله فلا يفتقر حكمه وبه قال **جلنا** **الجل** **بين** **ايه** **او** **يه** **قال** **جلنا**
 بالافراد ما لك امام الامة ودار الجوع **عن** **عبد الله بن** **ابن** **بكر** **اي** **ابن** **محمد** **بن**
 عمرو بن حزم **الافراد** **عن** **عروقة** **بن** **الزبير** **عن** **ابن** **عائشة** **زوج النبي**

يكون فيهم والقياس

كثيره من الانبياء

بالطلقات

بلغ ما بلغ

قال ابن جرير في شرح النهج
 اما الموضع من الزيد
 كقول الرضاة في خلاف
 المصلح المسمى عن الحسين
 فيكون انما بالمعنى

ن
موت

محمد لاه ونصف له لاه محمد وله
نظاير افاد السوويج والحمد
له افر دفا عكر انهم كذا
بها مثل التقرب واسم الحنفية
وعلى عليها الحنفية لانه

ک

تلقوا
قوله والله على خلاقه
يسمى هذا كلام التتبع
وبناء التتبع تدل على ان
قال ابن الملق في محالته
وهذه مقالة عجيبه لوزره
الجاري كتابه فيها كان اوليه

المهاوي الى ترة الى ارض
قضى قرة ترة الى ارض
اليها الى ارض
عليها الى ارض
امام القضاة الخليفة
بولد الشيخ وبولد
الاقتصاد وعلوم
ابن قدامة ابن حنبل
فيها مشي الى ارض

والذي في اليونانية كرم بالثوب
الذي كان حرام

خط
باسم

قوله الرِّبِيَّةُ
كأنه اضطرها في
الفتح الرب يفتح
على التاخر فتح عليها

لایف

زاد محم

وثبت قوله ويروي
عن جدي إلى هذا المصنف
والله أعلم بالصواب

حجة أخرى انه ان حبيبة ام المؤمنين رتبة قالت قلت يا رسول الله اني
 غرة بنت ابي سفيان قال وحبيبة كل استحل من فرجها سقطت منه الاداة **قلت**
 كعبه ذلك لاني كنت لك بحليلة **ففي** يوم اليم وسكون العجوة اي استلح كعبا
 من الزوجات غيري كافر وسقط لك لغيري **واشهر ما روي** بالرب بعد
 الجمعة وسقطت واوجب لغيري وعن الكشي يروى عن ثوري عن ابي بصير
 كبر الراي **في** رواية القاب ان ابو عبد الله **في** خبر المنة الذي هو واحد
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لك كبرا كاف خراب يفرز موت **فقال**
 لما بين من اليم بين الاثنين **ففي** يا رسول الله فوالله انما تحدثت انك تريد
 ان تلحق **ففي** بنت ابي سلمة قال سلمة والى ام سلمة بنت ام سلمة قال
 النووي هو سوا ال استحيات ونفرا ان يميز طوافك ابن دقيق العيد
 ان يكون لا خمار حجة الاستحباب عليها او على من قال ذلك **قلت** ثم قال
في الله لو لم تكن في حجري منع لما وسكون اليم اي ربيتي ما حلت لي انما
 لا لانه اخي من الرضا ع **والدم** في لانه هو اله اخيه في خراب ولا في لانه باسقامها
 اي انها حرام لتسبيغ لو فقد احدها لم يجز اليه وجود الآخر **ففي**
 واما سلمة فوالله **فلا تعرضن على بنا كن ولا آخوانك** وتعرضن كقدرين
 يسكون الرخاء ويحوز شدة به النوب للتوكيد فتكسر الصاد جسيده لا لتقا
 السائبة واصلة تعرضن ثلاث نوبات الاولى نوب السخوة والآخرتان
 نوب التوكيد المشددة فقد فت النوب الاولى فالتقا كانت فكسلا ولا
 وهذا الحديث سبق غيرة **باب** ما اخبرني **ابن** المراء **على** عني اي لا
 خالها وبها قال **حدثنا** عبد الله بن محمد بن عمار بن جليله المروزي
 قال **حدثنا** عبد الله بن المبارك قال **اخبرنا** عاصم بن وهاب سليمان الاحول
 عن الشعبي عامر بن شواجيل انه سمع جابر بن عبد الله قال **قال** **ي** رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان سكر المرأة علم غيبتها او علم خالها اي اخت الاب واخت الام
 وهذا حقيقة وفي بعضها اخت اللد ولوس حجة الام واخت امه وانما
 واخت اللد وامها وان علمت ولوس قبل الام والضا رب انما يحرم المهرين
 كل امرأتين بينهما قرابة لوفات احدهما ذكرا او انما حرمت التاكيد بينهما والذين
 في ذلك ما فيه من فبيعة الرحم كاسرع المباشرة القوية بين النذر **ففي**
 جمع الجمع في المرأة وبنت خالها او خالتها **والعن** المرأة وبنتها **ففي** او غيرها
 لانه لو قدرت احديهما ذكر لم تحرم الاخرى عليه وهذا الحديث مختص
 لقوله تعالى ولا تلحقن بالكم ما ولد لكم **وقال داود** بن اي همد فيا ويه ابو داود
 وابو ادريس **وابن** عوف **عن** عبد الله بن عمر بن الخطاب ما وصله الشافعي **ففي**
الشعبي عن ابي هريرة **ففي** فلنظروا **وايضا** قال ابن عمر ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم **في** ان تنكر المرأة على عمتها او المرأة على خالتها والعلة في منعها
 والمالة في منعها كمنعها من الصفرى على الكبري ولا الكبري على الصفرى
 وهذا كالمبين والتاكيد لقوله تعالى ان تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها

ذاتکرم

والله اعلم

Wine

[illegible]

وهماء تبیح وتغلظ

الذي صلى الله عليه وسلم هو

قوله لان ترا سنده
بسمه كذا احد عشر بابي
ترجمه وكتب محمد بالهاتف
مكرر

[illegible]

الحسن بن محمد بن علي ابن
ابن طالب بن علي بن ابي طالب
بن عبد الله بن محمد بن علي بن
محمد بن الحسن بن علي بن
الحسين بن علي بن الحسين بن
علي بن ابي طالب بن علي بن
الحسن بن محمد بن علي بن

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

بلغ مقابلة

وتشديد الحق المهله من طرف كسبوا اللذة التي في الدنيا
قال حدثني بالافراد ابو حاتم سلمة بن دينار عن **سبل بن سعد**
ثبت ابن سعد لا يور الانباري رضي الله عنه ان امرأة عرفت
نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل يا رسول الله
ن وحيها زاد في رواية ان لم يكن لك بها حاجة فقال ولانك رآك
عليه السلام له ما عندك تصدقها قال الرجل ما عندك مني احدقها
ايها قال عليه السلام اذهب الى اهيكه قالتمس براد في رواية شيا
واستدل بها على جواز كل ما يتوكل في الصداق من غير تحديد ولفظ
شيء وان كان يطلق على غير المال كمنه مخصوصة دليل اخر وذلك
انه عوض كالتن في البيع فاعتبر فيه ما يعتبر في الثمن ما دل الشرع
على اعتبار ثيه والالتباس افتعال من الميس فهو ما شاعره والاد
الطلب قال القليل لا حقيقة للمور لو كان الملتص **خا لما نجد**
فانه حاشي **فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجد ث شيئا والذات**
من حديث ولكن هذا الزاري لم يسمه **وقد اختلف** صدقا قال
سبل بن سعد وماله را فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تسمع
يا زاريك ان ليسته ولا يور لست تحذف الغير للصب لم يكن
عليها من شي كذا في الفرع والذي في اليونانية لم يكن عليها من شي وان
ليسته هي لم يكن عليك منه شي فجلس الرجل حتى اذا قال عليه
فتح اللام سحها عليها في الفرع كما صله وفي غيرهما كسورة اي جلوسه **قام**
ليد ذهب فراه النبي صلى الله عليه وسلم **سماه اودع عليه اي دعاه** نفسه اي
امر من دعاه والشك من الراوي **فقال له ما ذا امك من القرائ اي ما تحفل**
منه فقال هو سورة كذا وسورة كذا من ثيب مراد ابو ذر عن النبي
وسورة كذا **سور يحدد دعاه** في جوابه تمام انها تسع سور من المفضل
وقيل كان معه احدي وعشرون سورة من البقرة وال عمران رواه ابو داود
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولم املكها ولا يور امكنها من التمكن والادب
من التمكن والادب من التمكن وفي رواية ز وجنتها وهو رواية الاكثر
وقومها الله ارضى وجمع النور بانه حركي لفظ التزوج ولا ثم لفظ التمكن
او التمكن ثانيا لانه مك عصمتها بالتزوج وتكنه منها والباقي قوله **ما مكن**
القران المعروفة والقابلة على تقدم من مضاف اي زوجك اياها بتعليمك
ياها ما مكن من القرآن وتويعك ان في مسلم انطلق فتد زوجتها فعملها
من القرآن او هي السبعة ابي بسبب ما مكن من القرآن فيقول الكلام من
المهر فيكون خاص بهذه الفضة او يرجع الى مهر النسل وبالأول جزم الداروي
باب عرض الانساب ابنته او اختها على اهل الدين لم يور وجوبها

قوله وقيل كان معه
احدى ومثرون
ابن الفيزي الحنبل
قوله سور المراد
الجمع ما فوق الواحد

باب فی سماع

قوله في انفسكم
الناشئة كذا الخ
المولف كتاب الخ
وليت في الفرع
المزوي ولا يفرهما
وقضا عليه
ما ذكره

بیت قیس

يوليف

سطر الخطي الذي
 ذكره في حقه مؤلفه
 في الامم وال
 الديار والبلدان
 اذ كانت بلاد الشام
 من باب قرب اهلها
 واقفت في المدينة
 احرم من يدوم
 اتي يدوم الصلح والالفه
 وادمت بالمدلة فيه
 انما

قال في الفاصحة

الى الجنة

قال

قال له او كنت اقال عليه السلام فقد ولاي ذل فقال قد ملكتها ولا
 وجعلها ما ابي بغيرك اياها ما منك من القرآن ولم يرداه قال قلت
 بعد ذلك التباينة اولاد وجنهم كما هو وشاه في الانبياء بصيغة الامر
 قال زوج ابني يقول الخاطب بن رحيما فلو قال زوجتي ابتك او
 بغيري او تزوج ابني او تزوجت ابني لانه استفهام هذا
 بالتوبيخ لا قطب الرجل على خطبة اخيه كسر الخاطبة حتى يخطب او يندع
 قال ثمة يكون ارضهم للنظري البغي قال ثمة ارضهم عبد الملك
 عبد العزيز والي رعد الكشي من ابن جريح قال سمعت ثمة
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال يقول في النوى على الله ولم
 يخطب ان يخطب بمصلح على مع من ولا يخطب الرجل بالرفع على
 على خطبة اخيه المسلم وكذا الذي اذا فوج له بالاحابة حتى
 الخاطب قبله التزوج او ياد له الخاطب الاول سواء كان الاول
 على او لا على ما وذكر الخ جري على العالب ولانه اسرع استا لارافعي
 في ما فيه من الابد والتفريع وفي معنى الازن ما لوركا او طال الزمان
 لاجابه حيث يحد معرضا او غاب زمانا حصل به الفور او رجعا
 لاجابه والغير في التحريم لاجابه ان كانت غير محرم او اجابة الولي
 ان كانت محرم او اجابه ان كان الخاطب غير كفوا او اجابة السيد
 السلطان في الامة غير لاجابه كتابة صحيحه بالنسبة للسيد يقول ثمة
 في بكرهم الوحدك ومفوق قال ثمة البث بن سعد بن جعفر
 بن ربيعة بن الامير عبد الرحمن بن هذيل انه قال قال ابو هريرة
 رضي الله عنه يا بني رضي الله عنك اي ردي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 لا يام والكن اي احذر والكن السوء فان الكن اليك الذك
 والكن لا تحسبوا بالجم لا تخشوا عن العورات ولا تحسبوا بالخالصة
 تقول في القوم ولا تافصوا بل تخابوا وكوفي اخوانا قال الخوان
 عبد المنصور دفع الخيرة ولا يخطب الرجل امرأة على خطبة اخيه اذا احب
 الخيرة او تركه وجرى قال شارب المشكاة رحمه الله حتى غاب النبي
 من بعد النكاح لا تكون الخطبة مهيأ عنها وبعد النكاح لا تقول بالخطبة
 في منى حتى واجاب به من باب النكاح بالخال يعني اذا استقام ان
 بعد النكاح خاسر وقد علم انه لا يستقيم فلا يجوز ويجوز ان يكون
 في منى واوصى الى وصي يخطب راجع الى الرجل وفي قول الى اخيه
 فلا يخطب الرجل على خطبة اخيه كمن يخطب الى ابنتي بالخواتم
 في عند الثاني مع مع العمة وقال الالكبي تجرم خطبة راتكة بغير واسق
 في بغير صدق وقال شارحه ونفى ذلك مما نرى ان يخطب الرجل
 في كونه له ويتفق على صدق وقد تراعى فتلك التي هي ان
 في الرجل على خطبة اخيه ولم يعن بذلك اذا خطب ولم يوافقها

بعضهم المم بعد فو الم الم

الخ خليل من
فوله محرم خطبه
كذا الخطه
وبان التثني
وخطبه راسه
اي وحرم خطبه

امرو ولم تترك اليه وقوله لغير فاسق احترازا ما اذا ارتكبت لفا سقا خطيها
 لاخر وان خطب ولم يترك خطب وهو المشهور عن ملك قات دخل يحيى
 النخاس وسبع ماضع وقال ابن ابي روقا وعنه انه ينبغي على كل حال وقته
 انه لا يخطب اصلا وان كان عاصيا وقال ابن القاسم ويؤدب من خطب على
 خطبة اخيه حكاية في النوادر والعقيدة **باب تفسير قوله تعالى**
لما نزلنا من السماء الحنطة قال **ابن ابي روقا** هو ابن ابي حمزة عن ابي
 محمد بن مسلم انه قال **ابن ابي روقا** قال سالم بن عبد الله انه سمع ابا عبد الله عليه السلام
 رضي الله عنه يحدث ان اياه عن ابي الخطاب حين تأملت حفصة بنت عمر
 خنسين بن خنساء السهمي قال عمر لقيت ابا بكر الصديق فقلت له ان
 سببت الحنطة حفصة بنت عمر فليست لي اني تخر خطها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فليقتلني او لي قال انه لم يقتلني اب ارجع اليك فيما عشتني
 الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن
 لاقتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو زلها لقتلها قال ابن ابي روقا تقدم
 في الباب السابق تفسير ترك الحنطة في عجا في قوله حتى يخط او يترك
 وحدثت في الباب قصة حفصة لا يخر من تفسير رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب حفصة ففلا من التران
 فكيف توقف ابو بكر عن الخطبة او بتواها عن ابي ولكنه
 قد عرفت تقايدل على ثقب زلفه ورسوخه في الاستسلا ولاك
 اب ابا بكر علم ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب الى جماعة لا يردده بل يرف
 فيه ويشكر الله تعالى على ما اتم عليه من ذلك فقام علم اني بكر في
 عنه بهذا الحال مقام الركون والرافعي كان يقول كل من علم انه
 لا يعرف اذا خطب لا ينبغي لاحد ان يكتب على خضنه **باب** اي تابع
 شعيب بن ابي حمزة **ابن ابي روقا** عن ابي روقا في العلل **باب**
ابن عتبة فيما وصله الذهبي في الزهرية وابن ابي عمير في الزهرية عن عبد الله
 ابن ابي عمير المديني القريشي فيما وصله في هذا ايضا عن **ابن ابي روقا**
 حدثت مسلم بن شهاب وسبق حدثت الباب بان من هذا في باب عمر بن
 الاسدي ابنه **باب** استحباب **الحنطة** نعم الخاقيل المقدونه
 قال **ابن ابي روقا** في الفان ابن عتبة قال **ابن ابي روقا** في الثوري او ابن
 عتبة عن **ابن ابي روقا** قال سمعت ابن عمر يقولان **باب**
الشرق شرف المدينه وهما الشرقان في يد النبي وعمرهما الاهميه
 سمع من الهجره واسما **الحنطة** خطبت بلقيس عينا في الطب ان شاء الله على
 بعون الله تعالى **باب** فقال النبي صلى الله عليه وسلم **باب** انما
 ولا يدرعه الثوب والمستل **باب** في اداء الام للتاكيد والبيان ثوبان
 ما يحفل به الاباء عن الراد والارحسين الفقه بحيث يستعمل قلوبهم
 وهو الذي يشبه بالحنطه ان اجلب القلوب وغلب على القلوب وهو عا

[illegible]

والله اعلم
في الفقه
بالحق والعدل

احدي الجوري وفيما بي يعلم ما يكون في عهد بالسكوب في اليونانية وقرعها
وبالمنع منونة في غير ما انقال لها النبي صلى الله عليه وسلم في هذه المقالة فان
مناجيع الصب عند الله لا عليها الا هو وايضا يجمل ان يكون اسم ابي يوسف
عليه السلام في الدنيا والعب والمواذ من عبه اجل واشرف من اب يدرك الا في محاسن الحديث
وقول بالدي كيتفتول من المسح والتا فيم جوار ذلك بالان فيض الى العلو
وفي هذه الحديث جوار ضرب الله في النكاح وقد قال الشافعية جوار المراء
والدف وان كان فيه جلال في الاملاك والفتان ويمنها وتيل جيم المراء وهو
المزمار العراقي وجرم الفاسع الالات ما هو من شعرات اب للكا الظهور
وساير العارف ابي الله من الاوتار والمزمار من شعرات اب للكا الظهور
فان لم يقصد لم جرم ولا جرم العبل الا الا في وهى قبل طويل قمع الخوض في
الوسط بعتاد فزبه الجنون وللجرم الكف بالكف صرح به في الاشاد وغيره ولا
الرفق الا ان يكون فيه كسر وتفت وهذا الحديث قد سبق في غزوة بدر
باب قول الله تعالى ولا يزوج رجل ابنته في قوله من حله
كذلك اذا اعطاه ليا له ووهبه له من طيبة من نفسه حلة وتخلها واستعياها على
المصدر لان النكاح والابا يعني النكاح فكانه قال ولا يزوج النسب من فانه من حله
اجد اعطوه من مهر من طيبة من نفسه انفس قبل النكاح لغة العبة من غير
والصد ان تحقه المرأة انفا في وجه النكاح من الزوج واجيب بان
عبيدة قال في طيب نفس ما لفت فيمنه ونا بعبه ابن فيمنه وقال الكيا الهريسي
الخطاب في فانهما للارواح واذ كان خطبا ما لفت فانا ساء محطبة من عيان اننا
صدافها وقال بعضهم حلة اسم الصداق ونسبة وكثرة المهر بالجر عطا على
سابقه واذ في اقل ما يجوز من الصداق وقوله تعالى ولا يزوج رجل ابنته
احدا من فطرا قال في الكشاف هو المال العظيم من فطرت التي
اذا رفته ولا تاخذ وامنه شيئا وقد روي ان عمر قام خطبا فقال لها
الامة لا تقولوا في صدق النسب ولو كان بكمرة في الدنيا او نفري عند الله
لكا اولاكم بهاد سول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق امرأة من نسائه الا من
انتي عشت او فية فقامت اليه امرأة فقالت له يا ابي الهيثم لم تمنعنا حفا بعله الله
لنا والله يقول ولا يزوج رجل ابنته من فطرا فقال عمر كل احد اعلم من عمر قال لا محالة
تعموي ان قول مثل هذا لا تكثر منه على حتى تروى على امرأة التا اعلم من الساذكة
الرجحون كور وانه عبد الرزاق من طرف عبد الرحمن الصلي يند قال في لا تقولوا
مهور النساء فقامت امرأة ليس ذلك كايها ان الله تعالى يقول ولا يزوج رجل ابنته
من فطرا قال وكذا في قوله ان يزوج رجل ابنته من فطرا قال في لا تقولوا
الامر في قوله الاول ان لا تكون الصداق والمحدث لادناه وهذه يتفكر لادناه ام
لاذهب التا فقه والناس في ادق يقول قوله صلى الله عليه وسلم التمس ولو كانا من
والما في كذا جاز ان يكون ثما وعنده الحنية عشر دراهم والمالك في ربع دينار
في سبعة عند الشافعية والخاتبة ان لا يذهب عن عشرة دراهم خروجه خلاف

ضرب
لن تالمه
كل حلة
قوله حلة
وخللا قال
في التا
الحلة
السبا
الحلة
شد فقل
شبان
جيب
وخللا
مهر حلة
بالسرو
مهر حلة

او حنينا

في قوله لا يزوج رجل ابنته من فطرا قال في لا تقولوا
الامر في قوله الاول ان لا تكون الصداق والمحدث لادناه وهذه يتفكر لادناه ام
لاذهب التا فقه والناس في ادق يقول قوله صلى الله عليه وسلم التمس ولو كانا من
والما في كذا جاز ان يكون ثما وعنده الحنية عشر دراهم والمالك في ربع دينار
في سبعة عند الشافعية والخاتبة ان لا يذهب عن عشرة دراهم خروجه خلاف
باب قول الله تعالى ولا يزوج رجل ابنته في قوله من حله
كذلك اذا اعطاه ليا له ووهبه له من طيبة من نفسه حلة وتخلها واستعياها على
المصدر لان النكاح والابا يعني النكاح فكانه قال ولا يزوج النسب من فانه من حله
اجد اعطوه من مهر من طيبة من نفسه انفس قبل النكاح لغة العبة من غير
والصد ان تحقه المرأة انفا في وجه النكاح من الزوج واجيب بان
عبيدة قال في طيب نفس ما لفت فيمنه ونا بعبه ابن فيمنه وقال الكيا الهريسي
الخطاب في فانهما للارواح واذ كان خطبا ما لفت فانا ساء محطبة من عيان اننا
صدافها وقال بعضهم حلة اسم الصداق ونسبة وكثرة المهر بالجر عطا على
سابقه واذ في اقل ما يجوز من الصداق وقوله تعالى ولا يزوج رجل ابنته
احدا من فطرا قال في الكشاف هو المال العظيم من فطرت التي
اذا رفته ولا تاخذ وامنه شيئا وقد روي ان عمر قام خطبا فقال لها
الامة لا تقولوا في صدق النسب ولو كان بكمرة في الدنيا او نفري عند الله
لكا اولاكم بهاد سول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق امرأة من نسائه الا من
انتي عشت او فية فقامت اليه امرأة فقالت له يا ابي الهيثم لم تمنعنا حفا بعله الله
لنا والله يقول ولا يزوج رجل ابنته من فطرا فقال عمر كل احد اعلم من عمر قال لا محالة
تعموي ان قول مثل هذا لا تكثر منه على حتى تروى على امرأة التا اعلم من الساذكة
الرجحون كور وانه عبد الرزاق من طرف عبد الرحمن الصلي يند قال في لا تقولوا
مهور النساء فقامت امرأة ليس ذلك كايها ان الله تعالى يقول ولا يزوج رجل ابنته
من فطرا قال وكذا في قوله ان يزوج رجل ابنته من فطرا قال في لا تقولوا
الامر في قوله الاول ان لا تكون الصداق والمحدث لادناه وهذه يتفكر لادناه ام
لاذهب التا فقه والناس في ادق يقول قوله صلى الله عليه وسلم التمس ولو كانا من
والما في كذا جاز ان يكون ثما وعنده الحنية عشر دراهم والمالك في ربع دينار
في سبعة عند الشافعية والخاتبة ان لا يذهب عن عشرة دراهم خروجه خلاف

بلغ قايمة
على من المربي

الصالح والنجون
من الجوارح

بنت حكيم اوام شريك نقل من اجم الواهبة الواردة في قوله تعالى واما منته ان
وهبت نفسها للنبي و في رواية فصيلت بسلطان كناعته النبي صلى الله عليه
و سلم خلوسا فاجابه امرأة فليس المراد من قوله هذا ان قامت امرأة انها وانما
في المجلس فقامت وعند الامام علي بن ابي طالب في السجد **فقال رسول الله**
وهبت نفسها لك اي من نفسها او نحو ذلك والافاقية غير اذ
لان رقية لولا تلك فكانت اتر وحك بغير صداق وكان الامل ان يقال
ان وهبت نفسي لك لانه على طريق الالتفات وبه ان الهبة في النكاح من
للخاضع لقولها ذلك وسكونه عليه الصلاة والسلام عليه فدل على جواز له
خاصه لقوله الرجل بعد وجبها ولم يقل هب الي مع قوله تعالى خالعتك
دون المؤمنين **ففيها رايك** اي من حجة بغير صداق على وزن ولا
حين الفعل ولا من حجة قالان اصله ارا على قوت افعل جذبت لام الفعل
لان الامر مجزوم ثم نقلت حجة الهبة الى الزوال الخفيف واستغنى عن قوله
فوق فت بغير على وزن فاعلهم بالوزن السالبة بعد الزاوية كل ما
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الثانية فقالت يا رسول الله ايتها
وهبت نفسها لك **ففيها رايك** اي من حجة بغير صداق على وزن ولا
الى هذا وسكونه عليه السلام اما حيا او انتحار الوحي **فقال رسول الله**
لم يقبلت حجة على تسميته وفي حديث ابن مسعود عند الهرة في قوله
رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتكلم بهذه فقام رجل **فقال رسول الله**
انك تتكلم وعند النسي من حديث ابي هريرة جات امه اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فوضعت نفسها عليه فقال لها اخلي فخلبت ساعة ثم قامت فقال
اخلي يارك الله بك ولكم ملكي امرك قالت نعم فنظر في وجهه النور
رجلا فقال اي اريد ان زوجك ان رضى بك قالت ما رضى لي فقد
رضيت **قال هل يدرك من شي** بعد قولها نعم ان النكاح لا يثبت به
الصداق وقد انفرد في انه لا يجوز لاحداث طلاق حار و هب له دون الرقية
بغير صداق وفيه ايضا ما لا وفي ذكر الله اقي في المقدالة او في النزاع
وانعم للمرأة لانه ثبت لها رضى المسمى ان طلقت قبل الدخول **قال لا راي**
رواية هشام بن سعد قال فلاحه **فان شي قال عليه السلام اذهب**
فاطلب ولو خافا من حديث قال عياض بن قزيب عليه وسلم من نكح المرأة
قال ولا حرج على من نكح الله الذي لا يتول ولا له قربة لا تكون صداق ولا يجل
به النكاح قال في النكح فان ثبت هذا فقد خرق هذا الاجماع ان حرم حلال
يجوز بكل ما يسي شي ولو حبة من شعير ويؤيد ما ذهب اليه الكافة قوله
صلى الله عليه وسلم ولو خافا من حد بدله او رده مور القليل بالقبول بالقبول
وفيما اخذ لاقول المهور على من قال ان اقوله عشق في درهمين قال
ربيع دينار فان خاف من لا يمتاويك ذلك قاله ابن المنذر **ففي حديث**
فقال ما وجدته شي ولا خافا من حديث راي رواية اي ههنا

كذا يحط وكاها
قالت

قوله بغير على وزن ف

هذا
كراي النكح
وسلط
من خطبه

هذا
كراي النكح
وسلط
من خطبه

كان

للحديث

هنا

عالم الرجل على الحال بمجلسه فام فراه النبي صلى الله عليه وسلم فدهاه اودى
له فقال عليه الصلاة والسلام له ولاي د قال **هل يدرك من القرآن شي**
فخطب من ظهر قلبه **قال في سورة كذا او سورة كذا** اذ في حديث ابن عمر
قال سورة البقرة او التي تليها كذا في رواية ابن ابي اود والنسائي وفي
حديث ابن مسعود سورة البقرة وسورة المائدة **قال اذهب فقد**
انك تعلم ما يدرك من القرآن وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله قال هل تعلم من القرآن شي قال نعم انا اعطيتك الكور قال
صدقها ياها والظاهر ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الا حزا والنفقة تعد
في حديث ابن مسعود قد اذكرتها على ان تعلمها وتعلمها واذا رزق الله
بها فافق وجها الرجل على ذلك وفيه ان كل مال سافر عليه تعليم قرآن
بمائة ودية يجوز حمله عند اقامات احد قها تعليم سور من القرآن او
بمئة مائة اشتره بقبضته واشترط علم الزوج والوفاء بالشروط تعليمه
ان يعلمه ويؤديه او يوفيه او يوفيه والا وكلا او احدهما من يملكه ولا يشترط
علم الزوج الذي يعلمه لانه امره ما فاع او ابي عمر ولا يعلمها ما شافا من كل
سائر ما فاع تعليم عملا بالشروط ولو خالف وعلمه احرف او نحو فتنوع به
بمئة تعليم الزوج المعنى عملا بالشروط ولو لم يحسن الزوج التعليم لما شرط تعليمه لغير
صداق الا في ذلك في الاول دون الثاني فيما روي عنه تعليمها او تعليمه
بها او اذا تعدر التعليم لبلادة نادر او ماتت او مات والشرط ان يعلم نفسه وجب
بها لثبات طلقها بعد ان علمها وقبل الدخول رجع عليها نصف الدخول
فكلمه الباقي قوله ما يدرك من القرآن للسببية والمضي كما وهبت نفسها صلى الله
عليه وسلم وهبت صدقها لذلك الرجل وقال النبي صلى الله عليه وسلم في رجل
سأله هل يدرك من القرآن شي لانا القرآن هو المسمى لا كقولنا ثبت له حظ من النبي
صلى الله عليه وسلم تزوجه وليس في الحديث اسقاط الصداق وتعلم زوجها ماها
بعد ان وجدت مظنة واب لم توجد حقيقة واذا وجدت مظنة أو شك ان
كامل بفضل الله وانما استغنى عن جهلة نكح المرأة لما اخبره انه كذا في
القرآن علم الله لا يصنعها قال السور فرضا امرأة فوضعت اسرها في التزوج لرجل
فخطبته من لا مال له ولكنه حامل للقرآن فزوجها منه ثقة بوعده الله لعل
كلمه بالغي واقتدى بهذا الحديث كتاب جدير بالصواب ويجعل الصداق
اذا لم يكون تبويضا ولا معنى للتبويضا اما وقع في الحديث انتهى
فانما روي نعم العيس والراجم عن من يخطب من يكون وهو ما يقابل النقد **فانما**
في حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **ما يدرك من القرآن شي**
فخطب من ظهر قلبه **قال في سورة كذا او سورة كذا** اذ في حديث ابن عمر
قال سورة البقرة او التي تليها كذا في رواية ابن ابي اود والنسائي وفي
حديث ابن مسعود سورة البقرة وسورة المائدة **قال اذهب فقد**
انك تعلم ما يدرك من القرآن وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله قال هل تعلم من القرآن شي قال نعم انا اعطيتك الكور قال
صدقها ياها والظاهر ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الا حزا والنفقة تعد
في حديث ابن مسعود قد اذكرتها على ان تعلمها وتعلمها واذا رزق الله
بها فافق وجها الرجل على ذلك وفيه ان كل مال سافر عليه تعليم قرآن
بمائة ودية يجوز حمله عند اقامات احد قها تعليم سور من القرآن او
بمئة مائة اشتره بقبضته واشترط علم الزوج والوفاء بالشروط تعليمه
ان يعلمه ويؤديه او يوفيه او يوفيه والا وكلا او احدهما من يملكه ولا يشترط
علم الزوج الذي يعلمه لانه امره ما فاع او ابي عمر ولا يعلمها ما شافا من كل
سائر ما فاع تعليم عملا بالشروط ولو خالف وعلمه احرف او نحو فتنوع به
بمئة تعليم الزوج المعنى عملا بالشروط ولو لم يحسن الزوج التعليم لما شرط تعليمه لغير
صداق الا في ذلك في الاول دون الثاني فيما روي عنه تعليمها او تعليمه
بها او اذا تعدر التعليم لبلادة نادر او ماتت او مات والشرط ان يعلم نفسه وجب
بها لثبات طلقها بعد ان علمها وقبل الدخول رجع عليها نصف الدخول
فكلمه الباقي قوله ما يدرك من القرآن للسببية والمضي كما وهبت نفسها صلى الله
عليه وسلم وهبت صدقها لذلك الرجل وقال النبي صلى الله عليه وسلم في رجل
سأله هل يدرك من القرآن شي لانا القرآن هو المسمى لا كقولنا ثبت له حظ من النبي
صلى الله عليه وسلم تزوجه وليس في الحديث اسقاط الصداق وتعلم زوجها ماها
بعد ان وجدت مظنة واب لم توجد حقيقة واذا وجدت مظنة أو شك ان
كامل بفضل الله وانما استغنى عن جهلة نكح المرأة لما اخبره انه كذا في
القرآن علم الله لا يصنعها قال السور فرضا امرأة فوضعت اسرها في التزوج لرجل
فخطبته من لا مال له ولكنه حامل للقرآن فزوجها منه ثقة بوعده الله لعل
كلمه بالغي واقتدى بهذا الحديث كتاب جدير بالصواب ويجعل الصداق
اذا لم يكون تبويضا ولا معنى للتبويضا اما وقع في الحديث انتهى

الرافعة

رواية ايضا بانه ولا سما على ان من ان حاجه والطرفين من رايه ورواية اخرى
فصحت فلفتر رايها قايه مليا تعرف بنفسها عليه وهو ما انت وقام رجل احسبه
من الانصار ومنع الاما على عندك شي قال لا قال انه لا يصلح وفيه لم يذكر
يطول ذكره **باب الشروط** التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
باب الشروط التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
تس ركني ركنه في امر رجل فقال يا امي المويين تزوجت امرأة وشروط لها
دارها وافر جمع لامري وانشاني ان اشغل الي ارض لدا وكذا فقال لها شرطها
فقال الرجل هكلك الرجل اذ لا تشا امرأة ان يتكلم زوجها الا طلفت فقال
امر المملوك على شروطهم عند مقاطع حقوقهم **وقال السور** ما وصله في
الناقب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صفة له هو ابو الما من ربيع فاني
عليه في صاهرته فاحسب انما قال حديثي فقصني تخفيف الدال ولا يدر
عن الموي والمستلوه ففانوا او بدل النما ووعدي فوفاني والي ركن
الكنهه فوفاني بالنون بدل اللام وبه قال ثنا ابو الوليد همام بن عبد الله
الطالبي قال حدثنا النبي هو ابن سعد الامام عن النبي بن ابي حبيب
المرجعي عن النبي بن عبد الله بن عيسى عن النبي بن عامر الجهني عن النبي بن
ابن **باب الشروط** التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
وقوله ان توفوا بدل من الشروط وقيل الراد جمع ما تنقذ المرأة بمقتضى
الزوجه من المهر والنفقة وحسن العشرة فان الزوج التزمها فانقذ
فكانها شرحت فيه ثم ان الشروط ان لم يتعلق به غير شرط ان لا تاكل الا
كذا او يتعلق به غرض كانه يوافق بمقتضى النكاح كشرط ان ينفق عليها او يقيم
لها لم يوتر في النكاح وان لم يوافق بمقتضى النكاح فان لم يوافق بمقتضى النكاح فان لم يوافق
بمقتضى النكاح كشرط ان لا ينفق او لا تزوج عليها ولا يشاركها ولا ينفق لها او
ان يسكنها مع غيرها من النكاح لعدم الاخلاص بمقصوده ولا يسهلها بفساد
العرض ففساد الشرط اولي لكن لها من المثل لا المسمى لفساد الشرط ان
ان كان لها فلم يترتب بالمرء وحده وان كان عليها فلم يترتب من الزوج بدل
المسمى الا عند سلامة ما شرطه فاذا فسد الشرط وليس له فيه رجع الباطل
الركوع الى مهر المثل وان اخل به شرط ان يطلها ولو بعد الوط او ان له المهر
في النكاح قال الشافعي ولو شرط انها لا ترضيه او انه لا يرضيها او انها لا تنزل
او ان النفقة على غير الزوج جلد للاخلال المذكور وفي قولنا يبيع ويطل
الشرط قال البلخي وغيره هذا هو الاصح وجهه ان الشرط المذكور لا يخل
بمقصود المقدر ولو شرط الزوج ان لا يراها فلو بطل وقال احمد بن حنبل
مطلقا ما الشرط الذي شرطه الزوجي لنتفقه فقال الشافعي ان وقع في نكاح
العقد وجب للمرأة مهر مثلها وان وقع خارجا عنه لم يجب وقال مالك ان يقع
في حال العقد فهو من حبل المهر وان جازعته فهو من حبله وفي حديث بريدة

ابن عمر

رواية ايضا بانه ولا سما على ان من ان حاجه والطرفين من رايه ورواية اخرى
فصحت فلفتر رايها قايه مليا تعرف بنفسها عليه وهو ما انت وقام رجل احسبه
من الانصار ومنع الاما على عندك شي قال لا قال انه لا يصلح وفيه لم يذكر
يطول ذكره **باب الشروط** التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
باب الشروط التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
تس ركني ركنه في امر رجل فقال يا امي المويين تزوجت امرأة وشروط لها
دارها وافر جمع لامري وانشاني ان اشغل الي ارض لدا وكذا فقال لها شرطها
فقال الرجل هكلك الرجل اذ لا تشا امرأة ان يتكلم زوجها الا طلفت فقال
امر المملوك على شروطهم عند مقاطع حقوقهم **وقال السور** ما وصله في
الناقب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صفة له هو ابو الما من ربيع فاني
عليه في صاهرته فاحسب انما قال حديثي فقصني تخفيف الدال ولا يدر
عن الموي والمستلوه ففانوا او بدل النما ووعدي فوفاني والي ركن
الكنهه فوفاني بالنون بدل اللام وبه قال ثنا ابو الوليد همام بن عبد الله
الطالبي قال حدثنا النبي هو ابن سعد الامام عن النبي بن ابي حبيب
المرجعي عن النبي بن عبد الله بن عيسى عن النبي بن عامر الجهني عن النبي بن
ابن **باب الشروط** التي تجل في النكاح **باب الشروط** التي تجل في النكاح
وقوله ان توفوا بدل من الشروط وقيل الراد جمع ما تنقذ المرأة بمقتضى
الزوجه من المهر والنفقة وحسن العشرة فان الزوج التزمها فانقذ
فكانها شرحت فيه ثم ان الشروط ان لم يتعلق به غير شرط ان لا تاكل الا
كذا او يتعلق به غرض كانه يوافق بمقتضى النكاح كشرط ان ينفق عليها او يقيم
لها لم يوتر في النكاح وان لم يوافق بمقتضى النكاح فان لم يوافق بمقتضى النكاح فان لم يوافق
بمقتضى النكاح كشرط ان لا ينفق او لا تزوج عليها ولا يشاركها ولا ينفق لها او
ان يسكنها مع غيرها من النكاح لعدم الاخلاص بمقصوده ولا يسهلها بفساد
العرض ففساد الشرط اولي لكن لها من المثل لا المسمى لفساد الشرط ان
ان كان لها فلم يترتب بالمرء وحده وان كان عليها فلم يترتب من الزوج بدل
المسمى الا عند سلامة ما شرطه فاذا فسد الشرط وليس له فيه رجع الباطل
الركوع الى مهر المثل وان اخل به شرط ان يطلها ولو بعد الوط او ان له المهر
في النكاح قال الشافعي ولو شرط انها لا ترضيه او انه لا يرضيها او انها لا تنزل
او ان النفقة على غير الزوج جلد للاخلال المذكور وفي قولنا يبيع ويطل
الشرط قال البلخي وغيره هذا هو الاصح وجهه ان الشرط المذكور لا يخل
بمقصود المقدر ولو شرط الزوج ان لا يراها فلو بطل وقال احمد بن حنبل
مطلقا ما الشرط الذي شرطه الزوجي لنتفقه فقال الشافعي ان وقع في نكاح
العقد وجب للمرأة مهر مثلها وان وقع خارجا عنه لم يجب وقال مالك ان يقع
في حال العقد فهو من حبل المهر وان جازعته فهو من حبله وفي حديث بريدة

قال

بلغت

کتابخانه

كَانَ التَّمَّ أَوَّلًا تَبَّ
عَلَى الْحَمْرِ ثُمَّ تَوَدَّهَا
زَكَّ عَنِ الْهَامِ
حَاشِيَةُ لَفْظِهَا سَقَطَ
عَلَى مِنَ الْجَوْنِ

ک

[illegible]

الحضرات

في البيت

الرابعة

سقطی حکم

لفظ والسر

و ثبتہ فی المری

وغيرهم من الفروع

الفصل

الحق عبد الله

1

11

10

21

10

میا فی بابہ نوح

ولد في الصف

— النماذج

[illegible]

الى رسول الله

[illegible]

انقيس

الحمد لله
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده
وبعد

قوله وحسب ابي
من غير الحبيب
قناني غمها اي
كراهة

كخطه بلفظ
 المرفوع في
 اللغة الانجليزية
 منسوب بقول
 وذكره كذا
 منقول بالانجليزية

الثاني

عن سهل بن سعد كذا في الصحيح
كأصمته وقال اللخا فظن حجر دبر
رواية المصطفى عن أبي حنيفة

صلى الله عليه وسلم

عما قال ابن عبد البر

عدارة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

|| ۱۰۰ ||

[illegible]

حضرت مولانا

Copy

جلس جماعة إحدى عشرة امرأة فتناهدن ويعاقدن أي الزمن انفسهن
 عهد او عقدن على الصديق من ضمايرهن عهدا ان لا يكمن من اخبار الرجز
 شيئا وعند الزمان بكاري عن عايشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده
 بعض نساء بني قحطان فخصني بذلك يا عايشة انك كاني زرع كرام زرع قلت يا رسول
 الله ما حديثي ابي زرع ولم زرع قال ان قرية من قرى اليمن كان بها رجل من بني قحطان
 وكان منهن امرأة غيرة وامرهم بخرجن الى مجلس فقلن تعالين فلما دخلن لم يجدن
 فيهم ولا نكيب ففنه ذكر قبيلتهن ولا رهن تكن في رواية الهيثم الحسن بن محمد
 ابن حزم الحسن بن جعفر وعند النسا في طريق عمر بن عبد الله ابن عمرو عن عمرو
 عن عايشة قالت فخرت في الالحاح الملقب وكان الفالح او ثمة فمات النبي صلى الله عليه وسلم
 سكتي يا عايشة فاني كنت لك كاني زرع لا زرع وعند اي القاسم عبد الحكم ابن حبان
 بسنده له من طريق سفيان بن عيينة عن القاسم بن الحسن عن عمر بن الخطاب عن الاموي
 ابن جابر المعاذ بن قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتكة وقاطلة وقد جرى
 كلام فقال ما لست ففنه عاتكة يا بني اني كنت في زرع من زرع في عام زرع وقالوا
 انه حلت ثمنها كانت قرية فيها احد عشر امرأة وكان الرجال اقل من النساء فذكر ان
 ما فيهم ولا نكيب ففنه عاتكة يا بني اني كنت في زرع من زرع في عام زرع وقالوا
 فقال م

فقال م

فنه كثير العجز
 جميع محرم ويدن
 الم كلام عايشة
 وشعره

صدق

تفريق

تفريق الناحية والقابلة والطائفة والمجانسة والترتيب والترصيع فاما
 عقد تشبيهها فقد اوردت اول كلامها تشبيه شيب من زوجها
 تشبيه تشبيهه بالتم الفتح تحلة وقلعة عرقه وبالمجك الوعث شاسته
 من الخليلين وتفصيل ناعمة كل قسم من المشبهين ففصلت الكلام
 ونعته وبأنت الوجه الذي به علق تشبيهه وشرحه فقالت لا الجبل
 جبل فلا شق ارتقاؤه لا خذ اليه ولو كان هزيل لا لال الشئ المزهود فيه
 به فخذ اذا وجد بغير نصب ولا اليه سبب فيتجمل في طلبه واقتنايه
 شقة صعود الجبل ومعاينة وعورته فاه الم يكن هذا ولا ذاك واجمع
 فله المص عليه وشقة الوصول اليه لم يطع اليه نطق طالب ولا اشدت
 به امنية رغب فقطع الكلام عند تمام التشبيه والخيل وانتهى به حكم
 تشبيهه والتفصيل الذي ينظم الكلام واحسن من نفي التورية ورد الصفة
 وبط اليات واخلاق في رد الاعجاز على صوره هذه الاقسام والتشبيه
 هذا باب البلاغة وابدع اقارب هذه الصناعة وهو موضع الجمل والتشبيه
 بالاعجاز في البيان والمبارك عن الخلف بالعلم والتنويع بالمحسوس والحقير
 بالظن والشئ بما هو اعظم منه واحسن اواخص وادون وعن القليل
 وكثيرا والمألوف المألوف وكل هذه انا كيد في البيان والبلاغة والايضاح
 بالاعجاز قول امرأة زوجي خيل لا يوصل الى شي ما عنده وبين كلامه
 هذه المرأة فقد تشبهت بخيل زوجها وانما لا يصل الى ما عنده مع شراسته خلقه
 وكبر نفسه بل الجبل الفتح على رأس الجبل الوعث تشبهت وعورته خلقه
 وبط الجبل وبعد خيرة بعده الم على راحته والزهد فيها يرحى منه لقلته
 وبطه بالزهد في الجبل الفتح فاعطت التشبيه حقه ووفته
 له وهذا من تشبيه الخلف الخفي والمتوهم بالمحسوس والحقير بالظن
 والاعجاز احسن نظم كلامها ونظارتها واخذ حقه من الموائمة والمآبة
 والاعجاز التي هي راس المصاحح وزمام البلاغة فاعجازها وارث الظاهر
 والاعجاز كمالها وقد رت فقرها وحسنت اشعارها فوارت والفقرة
 الاولى راس والثالثة وجل بجبل وغت بوجت وفقر فافوت
 وفقر فافوت واختارها ونجتها على منوال ما حبستها ثم في كلامها بوجت وفقر
 من البديع وهو الموارنة وبجي الترصيع والتسميت والتضفير والتشبيح
 وهو تضفير الفقر او بيت الشعر بقاطع اخر تقوا في مماثلة بوجت وفقر
 بوجت وفقر الشعر اللازمة فينوشح بها القول ويفصل بها نظم اللفظ
 كانت هذه المرأة بجل في وسط الفقرة الاولى وجبل في وسط الفقرة
 الاخرى ففصلت بذلك الكلام على جز من المقابلة انما السمي صنف الذين
 في الشعر وعنت فمالك فقرة شجقات متقابلتان منها ثلاثان ثم في كلامها
 في شعر من البديع يسمي بالطائفة وهو ما لم الشئ بخنده فقابلته الوعث

نظم تشبيهاتها
 سابقة
 من كلام القاضي

كنا عفة لم وليس
 له ذكر في هذه الرواية
 المذكورة هنا في
 بيان عايشة وفقر
 فافوت وحامدة
 سناه هوم قليل
 الم الم وهو كذا
 في رواية الناصب
 حنه قال جلدت وروى
 حرا تلمد فافوت
 عبارة الناحية والاول

بالعمل والفتن بالسم في الفقرتين الاخيرتين وهو ما عيّن الكلام
لناسة وفيه ايضا نوع من الجائفة وهو جاني جمل جمل وهو وان
جائفة في كل حرفه فقه جائفة واكثرها في كلامها ايضا نوع من السدج
وهو حسن التفسير وفراجه التقييم وايضا نوع من اللفظ على المعنى والمعنى
على المعنى في القابلة والترتيب وذلك في قولها لا سهل فيرتقي ولا يمين فيرتقي
فانها صرحت ما ذكرت وبيّنت حقيقة اسمها وتسميته كل قسم على حياء له
وفصلت كل فصل بين مثالي **والثاني** في الفقرتين الاولتين فقرتين
مفترقتين وقابلت لا عمل فيرتقي ولا يمين فيرتقي وهذا يسمى القابلة من
اهل النقل ورغم في رواية السباي تقدم لاسين لعودة على الهم المقدم
ولجبر سهل لمخفه على البيل الموحى فيكون تغير لا اول نفس وهو قولها
كلهم جمل الثاني للثاني في اللفظ على اللفظ ثم ردت المقدم على المقدم
والموخر الى الموخر فتقابلت معاني كلامها وترتيب الفاظها ثم وكلامها
ايضا نوع من البديع وهو التمام لا يلزم في جميعها وهو قولها فيرتقي
وينتقي فالترتيب القاف والثاني كل يجمع قبل القافية وقافية سمعها
الكيا القصورة وهذا نوع زيادة في تحسين الكلام وثالثه وعراق في
جودة تشابهه وتماثله ثم فيه ايضا نوع من البديع يسمى الايقال وهو ان يجر
كلام الشاعر قبل البيت او التاء قبل السجع ان كان كلامه معجما وقبل
الفصل والقطع ان لم يكن كذلك فيأتي بكلمة تمام قافية البيت او السجع او
تقابلته الفصل والقطع بقية معني زابدا فانها لو اقتضت على تشبيه زبدا
بلم جمل على اسبوحه لا تقتضيه بحسنه وشقة الوصول اليه وان قدومه
وهو غير ضار لانه زادت بسجما غثا ووعر بعضين يمينين وبالفن في القول
فاخاد تزايد تماثله في غاية الوصف انتهى كلام القاصي وانما اظناه
لما فيه من فرائد الغرر وما قوله في التمتع نزيه انه مع فله خير ينكر على
غيره فيجمع الى نوع الرفد هو الخلق تنعقه في السابح بانه لا لاله في لفظه
تكرار على العشر من رفع على قومه الخالي ولعل هذا الخلق الزركشي قول
الخطابي ان تشبهوا له بالجلال الوعرا ثارت في سوحه قامة بترفع وتكرار
بنفسه اجمع الى ذلك الخبير الشكر **فالثالثة** وامها امر بنبت غزالي
ندم زوجها **روحي** لا تسما الموحدة الفصوة اي لا اخبر ولا تسبح **خبر** لفظه
وفي رواية ذكرها القاضي عياض لانت بالثوب بدل الموحدة ابي لا اخبر
حديثه الذي لا خرفه لان الثوب بالثوب اكثر ما يستعمل في الشروعة والاداء
لا اجم قال الثوب واليم من الهبة **والرابعة** ان لا ادرك بالاله والعمير يغزو
على قولها خبر عند ابن السكيت ان اخاف ان لا اترك من جوده شيئا لانه يقول
وكثر لم استطع شغاه فالتفت بالاشارة حشمت ان تقول العارة وقيل يعود
العنوايب زوجها وما نها خشيت ان اذكرت ما فيه ان يلفظ ونها زوجها ولا يلفظ
او انها ان فارقت لا تعد على تركه لعلها تهابه ولا دهانه فالتفت بالاشارة

بنو لاص

اوله

قوله لا اترك
في الفصاح
ما يضره وقتل
انتهى

الى

بالعمل والفتن بالسم في الفقرتين الاخيرتين وهو ما عيّن الكلام
لناسة وفيه ايضا نوع من الجائفة وهو جاني جمل جمل وهو وان
جائفة في كل حرفه فقه جائفة واكثرها في كلامها ايضا نوع من السدج
وهو حسن التفسير وفراجه التقييم وايضا نوع من اللفظ على المعنى والمعنى
على المعنى في القابلة والترتيب وذلك في قولها لا سهل فيرتقي ولا يمين فيرتقي
فانها صرحت ما ذكرت وبيّنت حقيقة اسمها وتسميته كل قسم على حياء له
وفصلت كل فصل بين مثالي **والثاني** في الفقرتين الاولتين فقرتين
مفترقتين وقابلت لا عمل فيرتقي ولا يمين فيرتقي وهذا يسمى القابلة من
اهل النقل ورغم في رواية السباي تقدم لاسين لعودة على الهم المقدم
ولجبر سهل لمخفه على البيل الموحى فيكون تغير لا اول نفس وهو قولها
كلهم جمل الثاني للثاني في اللفظ على اللفظ ثم ردت المقدم على المقدم
والموخر الى الموخر فتقابلت معاني كلامها وترتيب الفاظها ثم وكلامها
ايضا نوع من البديع وهو التمام لا يلزم في جميعها وهو قولها فيرتقي
وينتقي فالترتيب القاف والثاني كل يجمع قبل القافية وقافية سمعها
الكيا القصورة وهذا نوع زيادة في تحسين الكلام وثالثه وعراق في
جودة تشابهه وتماثله ثم فيه ايضا نوع من البديع يسمى الايقال وهو ان يجر
كلام الشاعر قبل البيت او التاء قبل السجع ان كان كلامه معجما وقبل
الفصل والقطع ان لم يكن كذلك فيأتي بكلمة تمام قافية البيت او السجع او
تقابلته الفصل والقطع بقية معني زابدا فانها لو اقتضت على تشبيه زبدا
بلم جمل على اسبوحه لا تقتضيه بحسنه وشقة الوصول اليه وان قدومه
وهو غير ضار لانه زادت بسجما غثا ووعر بعضين يمينين وبالفن في القول
فاخاد تزايد تماثله في غاية الوصف انتهى كلام القاصي وانما اظناه
لما فيه من فرائد الغرر وما قوله في التمتع نزيه انه مع فله خير ينكر على
غيره فيجمع الى نوع الرفد هو الخلق تنعقه في السابح بانه لا لاله في لفظه
تكرار على العشر من رفع على قومه الخالي ولعل هذا الخلق الزركشي قول
الخطابي ان تشبهوا له بالجلال الوعرا ثارت في سوحه قامة بترفع وتكرار
بنفسه اجمع الى ذلك الخبير الشكر **فالثالثة** وامها امر بنبت غزالي
ندم زوجها **روحي** لا تسما الموحدة الفصوة اي لا اخبر ولا تسبح **خبر** لفظه
وفي رواية ذكرها القاضي عياض لانت بالثوب بدل الموحدة ابي لا اخبر
حديثه الذي لا خرفه لان الثوب بالثوب اكثر ما يستعمل في الشروعة والاداء
لا اجم قال الثوب واليم من الهبة **والرابعة** ان لا ادرك بالاله والعمير يغزو
على قولها خبر عند ابن السكيت ان اخاف ان لا اترك من جوده شيئا لانه يقول
وكثر لم استطع شغاه فالتفت بالاشارة حشمت ان تقول العارة وقيل يعود
العنوايب زوجها وما نها خشيت ان اذكرت ما فيه ان يلفظ ونها زوجها ولا يلفظ
او انها ان فارقت لا تعد على تركه لعلها تهابه ولا دهانه فالتفت بالاشارة

قوله وتشديد الموحدة
يجعل من فوق وسرخت
وكذا ذكر لفظ الله تنح
بالاسودت فوق واخر
بالاحمر من تحت كل
القول القاهر ان
كذا انقصر المراد بالوحدة
عليه وقد البيا
ان يخرج من ابن قتيبة
ان يظنوا ان
القصير فهو
الاخضر منه
قال ولما اره
لغيره انتهى

جمع الدوا واللفظ
والرابعة طرأ مرصع

بأمره من الضمائر منع له ان وجار والمخافة عند من يابوي اليه ثم وسفته بالجلود قال
 غيره قد فرغوا النمل بليل تمامه والطيب لانها لا تدخره في غالب الزمان وليس فيها
 راح بارده والادخال البيل كان وحج للربا كناية عن حب النمل لاعلاها بالنسبة لما كانوا به
 من اذى عن النمل **فالت** المراء **فالت** واسمها كنية ما لو دخل اليك والعجة تدح
 ز وحمل **وحي ان دخل البيت فهد** نفتح الفا وكسر الهمزة فقل النهد
 يقال فهد الرجل اذا انشبه النهد في كثرة يومه تريد انه ينام ويغفل عن معالي
 البيت الذي يليه في اصلاحه وقيل تريد وثب على وثوب النهد كما يثوب
 انه يبادر الي جوارحه من حبه لها بحيث انه لا يصبر عنها اذا راها قال الكمال الذي يري
 قالوا اليوم من فهد واو ثب من فهد قال ومن خلقه الغضب وذلك انه اذا وثب
 على فرجة لا يتنفس حتى يثا لها وقال الفاضل يها من جمله الأكثر على الاشتقاق
 من خلق النهد اما من جملة قوته وثوبه واما من كثرة يومه فالحق وعجل ان يكون من
 جملة كثرة كسبه لانهم قالوا اكسب من فهد واصله ان الغنود افرته فتجمع على فهد
 منها فتى فيتصيد عليها كل يوم حتى يشبعها فكلها قالت اذا دخل الترك دخل
 معه ما كسب لا هذا ما يحى النهد من يلو فيه من الغنود المروية ثم لما كان في ربه
 لها بالنهد ما قد يحتمل الذم من جملة كثرة اليوم رفعت النبس بوصفها على الا
 فاصبحت ان الاول شعبة كرم ونزاهة شهاب ومساكنة في العشرة لا تحب في حين
 وخوار في البيع فقلت **وان خرج من البيت اسد** كسر الهمزة فقل فاض
 تريد فعل فعل الاسد في مجامعته وقبه كما قال القاضي عياض المطابقة بين دخل
 وخرج لفظة وبين فهد واسد معنوية وتسمى ايضا المقابلة وصفا افضل
 الاستعاره فارها استعارت له من الخالق خلق وزجده من هذين الجوهرين في
 وغاية من الاجاز والاختصار ونهاية من البلاغة والبيان اي اذا دخل تفاق
 وتساوم واذا خرج فقال فلما استعارت له خلق هذين السبعين في الخالق الا ان
 له المختصين اقرت بذلك من خلقه لوجهما والتمامه لوصفهما وعوت غرض
 ذلك بكون واحد من ثلاثة احرف خمسة التركيب مع جملة اللفظ والناجتها
 في الوزن وسهولة في النطق **والاسد لما عاهد** نفتح الهمزة وكسر الهمزة على
 له عاهد في البيت من ماله اذا فنده لتمام كرمه وزاد ان يرمي بكار في اخوه والبر
 اليوم لعند اي لا يجد حراما جعل عنده اليوم من اجل عهده فكنت بذلك من
 غاية جوده ويحتمل ان يكون ما قولها فهد على تفسيره بالوثوب عليها لجماع الذم
 من جملة انه عليه الطبع ليت عنده ملاعبة قبل الواقعة بل يشب وثوب الو
 او كما كان سبي الخلق بسططها وبقربها واذا خرج على الناس كما امره الله
 في الجرة والاقدم والنهاية كالاسد ولا يزال عما يقرب من حالها حتى يعرف انها
 مريضة ومعروف محاب ثم جالاسيال عن ذلك ولا تنفد حال اهله ولا يتبدل
 ان ذكر قد شامت ذلك وثب عليها بالبطش والخراب **الماء**
 واسمها عند تدمر وجرها **وحي ان اكل** بالالف الترخية والفا
 الشدة فقل ما من اي اكثر الاكل من الطعام مع التخليج من صوته حتى لا يفي

۱۵۷

من عنده وشهره وعند الناصي من رواية عن عبد الله ادا اكل
 الخفاف اي جمع واستوعب وحكي القاضي ميا من انه روي عن ابي
 القاسم قال وفي معنى لف **وان شرب** الخفاف بالعين المهملة
 في الاصل وقيل روي استغف بالعين المهملة وهي مضاه **وان**
اللف في ثبته وحسن في ناحية من اليمتد وانعقد منها فهي
 كما قالت **ولا يوجب اللف** اي لا يدخل ثبته داخل ثبوت **ليعام**
 في ثبوت الذي عدي على عدم الخطوة منه فثبت في ذمها له في اليوم
 وسوا المشقة مع اهله وقلة رغبتة في الشكاح مع كثرة شهوته في الطعام
 وبهذه اعادة الدم عند العرب فانما تدم بكثرة الطعام والشراب
 في ثبته وبكثرة الجماع لدلالة ذلك على صحة الفتورية والفتوية وقول
 في قوله **ولا يوجب اللف** انه كما في جده هاجب فكان لا يدخل يده
 في السند لك العيب ليدلثي عليها قد حقه بذلك وتمتبه ابن قتيبة
 في قوله في صدر الكلام فكيف تدعه واخرها **باب** الاشارة وهو النقيب
 في جمع المرأة بين ثالب زوجها ومما قد لا ينكر تعاودت ان لا يكون من
 شيئا فثبت من وصفت زوجها بالخير في جميع اورد ونهن من جمعت
 هذه من البديع المناسبة والمخالفة في قولها ان اكل وان شرب والالتزام
 التثبت التثبت القافية وقافية معها النافية الترضيع وهو حسن
 فيم والتمتع والارداف وهو من باب الكتابات والاشارات وهو النقيب
 في احد نوابه وكل من الكتابات لحيته لانها عورت تولها التف واكتفت
 في الاضرار عنها وقلة الاشتغال بها **قال** المرأة **السابعة** وامها حتى يبت
 تدم زوجها **روى عينا** بالعين المهملة والتحتين المفتحتين بينهما
 ما وزيد ودخلف ما حوذا من الفعي بنح المهملة الذي هو الحسة قال
 في سوف يلتوت عينا ومن العناية بتحتين منهما الف وهو كل شيء قد
 في فوق راسه فكانه يغطي عليه من جهة فلا يهتدي الى سلكه او
 في الدل الكشاف الظاهر الذي لا اشواق فيه **او** قالت **عينا** بالمهله الذي
 من ولا ينج من الابل او هو من العي كسب المهملة اي الذي يحبه مضافة النسا
 الك من عيني بن بن شرب ابن اسحاق السبيعي الرازي وقال الكرماني
 في موضع من الزوجة القابلة كما صرح به ابو يعلى في روايته عن احمد بن حنبل
 في روى عن ابن عمر بن عبد الله عينا بالهمزة من غير شك **ط** **قال** مملو
 في قال ففاف ممدود وهو الاخف او الذي لا يحب الضراب والذي
 في قوله ابوه والنفيل الصدر عند الجماع يطو صدره على صدر المرأة عند الجماع
 في قوله عنها ولا يمتنع به وقد دمت امرأة امه القيس فكانت له ثقب العسر
 في قوله سرج الاراقة رجلا لا فاقة **كل** ما تفرق في الناحين من **دا** **ويعايب**
 في وجود فيه قال القاضي عياض في هذا من اعطى الوجه والاشارة
 في قوله في تحت هذه المذمة كلام كثير **شك** في معنى وحسن شدة

الرجوع لطبق على ان اشار
وعند

قوله او قسرك
اي قسرك
كان في المباح
فسر على الامر
قصر من يارب
قصر من يارب

قوله وهو يصر
بجان السجوي
واسم اعز

مفتوحين وكس الكاف اي اصابع شجرة في راسك **او فلك** بنا ولام متددة
مفتوحين وكاف مكسورة اي اصابع يخرج في جسدك او كسرك او ذهب
بما لك او قسرك بخصوصه ورا دانت السكيت في رده اذ يتبع او تحك فموجن
متددة مفتوحين وكاف مكسورة اي جسدك في جسدك فشقها والي
شق القرحة **او جمع كذا** في الشج والفك وفي رواية اليعرب قد شق
شكك وامه ما زحمت فكك والاعم فلا لك فوصفته كما قال انما هي عباد
بالحق والناهي في سق العشرة وجمع النقاير من عجز عن قضا وطرها مع الاذا
فاد احدثته سبها واذا ما زحمت سبها واذا غلبته كرسوا من لغزها
او شق جلد ما او جمع كل ذلك من الضرب والجرح وكس المعنوي وجمع الكلام
وفي هذا القول من البدع المطامعة والالتزام في قولها شكك فكك يحكم كذا
لك والتقيم ويبيع الوحي والاشارة بقولها كل داله داه وهو من لهد الوحي
والاشارة وهو جملة ايمان بوجاهة انما ظاهرها وعربت بلحاظ اشارتها عن
معان كثيرة **قالت المرأة التاسعة** وهي يا سوسنا وس بن عبد مدح زوجها
دوحي السوسنة من ارب وضمته بانه نائم الجسد كنعومة في الارض
او كفت بدك من حسن خلقه ولبن جانيه **والزوج منه** **زوج ربي** اي
طيب العرق لظافته واستعماله الطيب والزينة بزي مفتوحة فواسكة تزي
مفتوحة فوجدة قال في التاموس طيب او شجر طيب الراجح والزمعرات وتحت
ان تكون كفت بدك من طيب الشا عليه لجل معاشرة وقال الناصم مياضها
من التشبه بغير اداة وفيه حسن الناسبة والمقابلة بقولها والسوسنة ربي
والالتزام في قولها ربي وزينة فافها التزمت الراواتون ورا د الرير بكار
والساي من رواية عفة واما اعلمه والنام فيليب فوصفته مع جبل الفز
لها والصبر عليها بالتجاعة وهذا كما حكاه صاحب تحفة النفوس اب
صعيفة بن موحان قال بوا لها ونيك شمسك الى الفحل وقد غلبت
اسامع بريد امراته فاخته بنت قرطه فقال انهن فيلب الكرام ويظهر النام
وزال عياد في قولها والنام فيليب فيه نوع من البدع يسمى النعم لارها
وافقر بن على قولها وانا اقبله لفت انه جلات فغيب فلما قالت والنام فيليب
دل بكونه عليها اباه اما هو من كرم بجايه ففتت هذه الكلمة ليل العدي
حسن او صافه **قالت المرأة التاسعة** ولم تنم مدح زوجها **دوحي ربي**
العباد كسر العين المهملة وهو العود الذي يدغم به البيت يعني اب البيت الذي
يسكنه ربيع العباد ليراه العفيفان واصحاب الخواج يتقصده وانه كما كان في
الاجواد بعلومها وبغير بول في المواضع المرتفعة ليقتصد من الطاقوت
والطابوب او هو عاز عن زباده شرفه وعلمه ذكره **طوبى** كسر النون
بعد طابوب خالف قدال المهملة قال في التاموس كتاب حمال الصف او
طوبى العامة وفي ضم كلامها انه صاحب سيفه فاشارة الى شجاعة **طوبى**
الرياء كان ناره لا تطفي لتهتدي الصيغاب اليها فيصير ما دها تير السكك

كت

كتبت من كونه مضطحا لان كثرة الرماه تستلزم كثرة الصبح المستلزم كثرة الادب
في هذه الكناية عند من الكنايات البعيدة لان الانتقال فيها من الكناية
الى الخروب بها بواسطة فانه ينتقل من كثرة الرماه الى كثرة احراق الاطب
من القدر ومن كثرة الاحراف الى كثرة الطبايح ومنها الى كثرة الاكلين
ومنها الى كثرة الضفان وهما فائدة جليظة في التعرف بين الكناية والجار
قال الشيخ في المديت السبك ومن خطه نقلت من الفروق الشهور بينهما
ان الحقيقة لا يصح اذ تها مع الجاز وبصح اذ تها مع الكناية وافول هذا
صحيح والحاصل به سلات الكناية ان اربها معانها كانت حقيقة وان
اريد بها الكنى عنه كانت حجازا وايضا فان هذا النامع عند من لا يجوز الجمع
من الحقيقة والجاز اما من يجوز فلا يتبع اذ لا يتبع مع عدم اداة الجاز
والجواز اب الكناية مثل قولها كسر الرماه لانه احوال احد هان
وان حقيقة فقط من عجزات بقصد معنى الكرم فانه احتيطة لا كناية ولا جاز
بل ريد الاخبار من رجل غفلة رماه في حامل عنده وان كان بخلاف الثاني
ان بقصد قوله كسر الرماه استعماله في كرم ونقله اليه على وجه الاسطر
فانها من العلامة وبعدها جاز لانه استعمال للفعل في غير موضع الثالث
بمعنى كسر الرماه المعنى ليعيد معنى الكرم لخدمه له على ايد هذا وهو
الكناية فالصحيح مراد والعلوي الجازي مراد باله لانه عليه بالمعنى
التي فعل هذا ايضاً حمل قولهم انه تجمع الكناية مع التقيم بخلاف الجاز والافق
من ان يقول جواز الجمع من الحقيقة والجواز لان معنى الجمع من الحقيقة
والجواز يربدها بكلمة واحدة فتعلمها فيها والكناية لم يفسر فيها واذا
استعملها في احد هذا لانه علم الاخر والتعريف قريب من الكناية فتركان
اداة الحقيقة وفي قصص اداة معنى اخر وفيه فرقان في ان المقادير الكناية
على وجه التزوم غالبا والدلالة عليه قوية وفي التعريف بخلافه واسما علم **قريب**
من الشرف في قوله او وصفته بقرب البيت لطالب التوري والمجلة فقد وصفت
بالسادة والكريم وحسن الخلق وطيب المعاشرة والنادي باليد على
الاعمال لكن التهور في الرماية خذنها وبنم التجمع وفي قولها من القديم
وقال بستانها بقولها ربيع العباد طوبى الجاد فان طوبى الجاد من توابع الطوبى
ويجوز ان يربط العباد طوبى الجاد فان طوبى الجاد من توابع الطوبى
من التجمع الدعي ايها اذ المادة ان لا يترك قرب النادى الا المتقرب
والطوبى كان رداً لك وجوده وقولها طوبى الجاد ارباع واكمل من
طوبى الجاد ارباع من توابع طوبى الجاد طوبى الجاد ارباع في قوله
طوبى الجاد طوبى الجاد طوبى الجاد طوبى الجاد طوبى الجاد طوبى الجاد

خاتمة الساج
وكتبه السبك في
جماد الاخرة ٧٨٢

اللفظ

قوله ما شاريفت
بضم الشا

ثبتت واولادها
من واد اسمها في خط
ولكن الى بعض النسخ
وسقطت من خط المزي
وسر رواية عاصم

الوزع فام

وفي البوسنة
مشرقة

و بالتفصيل

منه على بقية على النبي
قال مياض واني
انصت فكون على هذا وعلى
وقد كونا هذا التفسير
على رواية من بالبحر
و هو الذي يقولها
شأنه في الجبل
امر

والفصحى في الأصل **تعالى في أهل مهين** صوت خيل **وأهل الخيل** صوت
خيل من قبل حمله وراثة النسي وجابل وهو جمع جمل واسمه فاعل لما ذكر الحال
تقريباً لأن قولهم **أهل** **قاسم** يدوس الزرع في يديهم يخرج الحب من السبل
سبل يخرج البوت في الزرع ويشد يد القاف من يدي القمام تنقية أي يزيل
الغلات من قشر وجوه وروي بكسر الهمزة قال أبو عبيد ولا عود قال
عنه الرواية صوت الثقب وهو صوت المواشي والأعلام فكانت وصيته
لشدة الأسرار والله يلقها من شدة العيش وجمعه إلى الترويض الواسعة
من الخيل والأبل وفي الزرع **معدني** عند روي **أقول** وفي رواية
الزير تكلم **فلا أقبح** بضم القاف وقع القاف والموجد المشددة
بفتحها حاملة فبها المنقول ولا يقال أي فمك الله ولا يفتح
لأنه لكثرة الأسرار المحبته في أربعة مكان عنده **وارقد** **والنصر**
وهو يوم أول النهار فلا أوقظ لأن من يكفي من يتي وتوفيه
واسرب الماء أو اللبن أو غيرها **فأفصح** بمنزلة ففصح تفاف
من شروبي ولا يقطع على حتى يتم شروبي منه وفي رواية الهيم
ذلك وقامخ أي أطمع بغيري يقال مني **مخنة** إذا أعطاه وأنت
لا تظن أنها بوزن المنقل لتفصح تكسر وك ولما زنت من بعد
أفصح الألف في الأصل **مخنة** أي فلتكسرت الر في أصلها فالتفت
إلى السباق ليس فيه ذكر الما فهو محتمل له ولغيره من الأشربة قبل
المشتبه رتبة الهيم وأكل فافصح في اقتصاره على ذكر الشرب أثناء
المراد به اللبن لأنه هو الذي يحوم مقام الطعام والشراب
في ذلك دور فافصح بالمعنى بدل الشرب كما ذكره المحقق بعد من
الشراب وقال أنها أصح فقول القاصي عياناً أنه لم يفتح في الصحيحين إلا
الشراب ورواه الكوفي عن غيرهما بالفتح لا في ما منه قال أبو عبيد تفصح
لا شرب وروي حتى لا شرب مأخوذة من الناقة الفافح وهي التي تروى للزهر
فلا شرب وروى رأسها **يا رها** بمعنى **أمر** روي **أي راح** **فأما**
أمر أي أهدأها وروى **أمر** التي تجمع فيها اشتقها أو نطقها التي تجعل فيه راحة
في القاموس وغيره **راح** يفتح الأ والدة الهمزة وبعد الألف
الماء يرفع أي يعلوها كلها راح تفصح فوصفها بالمثل كقوله ما فيها
الطعام والشراب وقال في أنها بغيره ثقيلة اللبس ويصح أن يكون **راح**
كقوله ففصح يجمع من الجمع أو خير لسته أهدأ وفي كل حال راح كما هو على
راح وبعد جمعه راح بفتحين وقد سمع الخبر عن الجمع بالواحد مثل

ابن ابي طالب
في كتابه
الاصحح
وهو في
الاصحح
الاصحح

من ذلك
على ما وصفته اسما لها وقال كل نام زرع وميزى اهل اى ميلهم واوسع
عليهم بالميرة وهم الطعام قالوا وسمعت كل شي اعطانيه ما بلغ طبع الله اى زرع
والطيراني قالوا سمعت كل شي سمعت منه في الحقيقة اصغر وعاش اربعة اى زرع
ما لاه والظاهر البياض والافالانا والوعا الاشع ما ذكرت انه اعطاهن اصل
النم والحاصل ايضا وصفت هذا الثاني بالسود في انة والثروة والنجاعة
للعسل والحد بكونه اياح لها ان تاكل ماشاء من ماله وتقدمي مملشات
اهاها مبالغة في التوسر اوسع ذلك لم يقع عندها موضع اى زرع وان كثرة
دون قليل اى زرع مع اساءة اى زرع اجرا من نظيرها ولكن جميعا له بغير
لها الا ان كان اول ازوجها فسكنت تحبته في قلبها فاحببها والحبس
اول ولذا كره اولها اى زوج امرأة لها زوج طامع فاحببها ان يحل نفسها للرجل
سنة النساء قال القاضي عياض في كلام زرع من الفسحة والبلاغة ما لا مزيد عليه وانه
مع التكره فضوله في اختار الكلمات واظهر المسمات لير القصات قد قدرت الفاضل
لغيره عليه ودررت قواعد وشيدت مبان به جعلت لبعضه في البلاغة
توصلا وادعته من البديع بدعا واذا الخت كلام التاسع صاحبها العباد
والى اذ الغنى الا ثاب البلاغة جامعة فلا شي اسلم من كلامها ولا اربط نظامها
ولا اظن من يحكمها ولا يحرب من طبعها وكما فيقها معزها في قالب واحد ومحدوة على شا
واذا غنيت كلام الواحد لول وحيدته مع صدق تشبها وصفها وجوهه قد
خرج من جن الكلام ابواعا وكشف عن حيا البلاغة فنا عايل كلهم
حسان الا سجع منفعات الطاع غديبات الابداع عايشة رضى الله عنها
تسند الاول كنت لك كاي زرع لام زرع اى انا لك فكان زابدة لقوله تعالى
لهم خادمة اخبرجت للناس وهذا فيه شئ لان كان لا تدك على الانقطاع
الى ديوى ريادة كان وان المعنى انا لك وزاد في رواية المصنف اى عدى
في اللغة قالوا لا في القرية والجلا وزاد الزبير الا انه ظمها وانما الاصل قد
سئس لي كماله المكرهه وفي ما وقع من نقلين اى زرع نقلت لها
ولما بينة لقلها وادفعها لاهام مهوم التشبيد بحاله الخيال لك زرع اذ لم
يكن قد ما تدقه الناسوا ذلك وقد اجابته هي عنده ذلك جواب مثلها
في نظيرها وعليها فقالت فاعنه النساء والطيراني يارسول الله بل
زرع اى زرع وفي رواية الزبير ياني واني لانت خير لي من اى
زراع لام زرع قال ابو عبد الله البخاري قال سعيد بن مسعدة سمعت
كسام المدني المصدوق وليس له في البخاري الا هذا الموضع ووصف
النساء في وقال الكرمانى انه في بعض الشيخ انه قال موسى بن ابي
سمايل التبوذكي عن سعيد بن مسعدة عن هشام بن عروة عن علي
ابن سواد عن ابي زاهر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

أَمْرٌ

ان

262

وقلة فضولهم

نی ۹

مكتبة علي شان واحد

قَالَتُ مَعِي

وفي اليونانية شطب

بالحرف مقلوفاً
الهمزة

بسم الله

عبارت دیگر باقی قلم است

الحضرة عليه السلام قال

بعضی کا کہنا ہے کہ ان کے لئے

عن عبد الله بن مسعود

موسیقی

وَقَدْ رَفَعْتُكَ إِلَى الْمَوْتِ وَفَضَّلْتُكَ عَلَى الْحَيَاةِ
وَإِنِّي لَأَكْفِيكَ مِنْهُمَا مَا تَشَاءُ

[illegible]

الحمد لله

الکاذب
بالمعنى ان کاذب
فرغ بيقظ
انتهى اب

المشهد الثاني
الوصية
الأراج
الأراج والأراج
الأراج

قطعا

لا يوافق

من ذلك

الحجة بدل المصلحة قال وهو من الغش في الصلح لا يخلو بالحياة بل هو ملازمة
للتبعية فحاجي فيه وقيل ثمانية عن عقبة وجعلها والمراد بها الاعتلاء البيت
وسكنها بطاعته من الزنا قال أبو عبد الله البخاري أيضا **باب في حديث أبي هريرة**
باب في حديث أبي هريرة من الرواية باليونان وهو موافق لقول أبي عبد الله البخاري
حق لا يثبت الشرب قال وأما اليونان فلا يعرفه ولا أراه محفوظا إلا في الرواية
وهذا يؤيد أن الذي وقع في أصل رواية البخاري باليونان وهذا الحديث
قد سخره في حديث أسلم بن أبي أويس شيخ المؤلف وأثبت بن قاسم والبر
ابن بكار وأبو عبد الله القاسم بن سلام في كتاب الحديث وأبو محمد قتيبة
وابن الأثير في إسناده الكاذب وأبو القاسم عبد الجليل بن عبد الله القاسم
الزنجي في الفائق ثم القاسم عياض وهو ضعيف وأولئك هم الذين لا يثبتون
أبو الفضل بن محمد وأخرجه مسلم في الفضائل والنسائي وأخرجه الترمذي
في الشمائل وقد قال أحمد بن محمد بن محمد المسدي قال حدثنا هشام
هو ابن يوسف الضعيف قال أخبرني محمد بن هارون راسد عن الزهري
محمد بن سالم بن الزبير بن عدي **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم
المعروف من السواد جمع حذره في المسجد للتدريب لأجل الجهاد
فمنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما المنظر الذي لعنه الله
اليه **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
العهد بالشر وقد كانت يومئذ ثلث عشرة أواريد سمع الله
وهذا **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
حدثنا أبو اليمان الحكم بن النعمان قال أخبرني **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن الزهري محمد بن سالم بن شهاب بن عبد الله قال أخبرني بالافرة عبد الله
بن عبد الله بن عبد الله بن أبي نؤير بن المسلمة عن أبي عيسى رضى الله
عنكم ما قال ثم أزل حديثا فقال إن أسال عن من الخطأ رضى الله
عنه عن المرائي من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللقيين قال الله
تعالى في حقهما إن شربا إلى الله فقد صغرت لهما أي فقد وجدتهما
يوجب التوبة حتى حج فحججه فلهما رجعتا وقتا ببعض الطريق
عن الطريق المسلول إلى الأمان حاجته وفي مسلم الله من الطريق
أن وعده الله بدار أو فقه ما فسرهم حاشيت على رده منها فموصوف
وقلت له يا أمير المؤمنين من المراتن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
الذين قال الله تعالى فيهما إن شربا إلى الله فقد صغرت لهما قال
والجواب بالتوبة في القرع أسرف فعل عني أعجب لقوله وأهل بيته
لأن الأصل فيه فإني في فائدة الكسرة فتحة نصارت النيات لقوله
يا أسفا يا حسرا في رواية سمروا عني كسبا بن عيسى أي كيف
خفي عليك هذا القدر مع حرصك على العلم وفي الكتاب أنه كسر
تأثله وبذلك جزه الزهري محمد بن سالم هو عايشه وحسنه

ن
للحديث

سفره
ابن

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

عنه
قوله ابن النعمان
ابن عمار

باب في حديث أبي هريرة
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

طلبه

الحجة بدل المصلحة قال وهو من الغش في الصلح لا يخلو بالحياة بل هو ملازمة
للتبعية فحاجي فيه وقيل ثمانية عن عقبة وجعلها والمراد بها الاعتلاء البيت
وسكنها بطاعته من الزنا قال أبو عبد الله البخاري أيضا **باب في حديث أبي هريرة**
باب في حديث أبي هريرة من الرواية باليونان وهو موافق لقول أبي عبد الله البخاري
حق لا يثبت الشرب قال وأما اليونان فلا يعرفه ولا أراه محفوظا إلا في الرواية
وهذا يؤيد أن الذي وقع في أصل رواية البخاري باليونان وهذا الحديث
قد سخره في حديث أسلم بن أبي أويس شيخ المؤلف وأثبت بن قاسم والبر
ابن بكار وأبو عبد الله القاسم بن سلام في كتاب الحديث وأبو محمد قتيبة
وابن الأثير في إسناده الكاذب وأبو القاسم عبد الجليل بن عبد الله القاسم
الزنجي في الفائق ثم القاسم عياض وهو ضعيف وأولئك هم الذين لا يثبتون
أبو الفضل بن محمد وأخرجه مسلم في الفضائل والنسائي وأخرجه الترمذي
في الشمائل وقد قال أحمد بن محمد بن محمد المسدي قال حدثنا هشام
هو ابن يوسف الضعيف قال أخبرني محمد بن هارون راسد عن الزهري
محمد بن سالم بن الزبير بن عدي **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم
المعروف من السواد جمع حذره في المسجد للتدريب لأجل الجهاد
فمنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما المنظر الذي لعنه الله
اليه **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
العهد بالشر وقد كانت يومئذ ثلث عشرة أواريد سمع الله
وهذا **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
حدثنا أبو اليمان الحكم بن النعمان قال أخبرني **باب في حديث أبي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن الزهري محمد بن سالم بن شهاب بن عبد الله قال أخبرني بالافرة عبد الله
بن عبد الله بن عبد الله بن أبي نؤير بن المسلمة عن أبي عيسى رضى الله
عنكم ما قال ثم أزل حديثا فقال إن أسال عن من الخطأ رضى الله
عنه عن المرائي من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللقيين قال الله
تعالى في حقهما إن شربا إلى الله فقد صغرت لهما أي فقد وجدتهما
يوجب التوبة حتى حج فحججه فلهما رجعتا وقتا ببعض الطريق
عن الطريق المسلول إلى الأمان حاجته وفي مسلم الله من الطريق
أن وعده الله بدار أو فقه ما فسرهم حاشيت على رده منها فموصوف
وقلت له يا أمير المؤمنين من المراتن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
الذين قال الله تعالى فيهما إن شربا إلى الله فقد صغرت لهما قال
والجواب بالتوبة في القرع أسرف فعل عني أعجب لقوله وأهل بيته
لأن الأصل فيه فإني في فائدة الكسرة فتحة نصارت النيات لقوله
يا أسفا يا حسرا في رواية سمروا عني كسبا بن عيسى أي كيف
خفي عليك هذا القدر مع حرصك على العلم وفي الكتاب أنه كسر
تأثله وبذلك جزه الزهري محمد بن سالم هو عايشه وحسنه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله من أدبنا
الأنصار بالده
واباوي
بالقائمة
أرب بالده
وهو القتل
انتهى البخاري

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

أو أنها كانت جارية لها حقيقة من لها والعرب تطلق على المرأة جارية لها أو
 العنوي لكونها عند شخص واحد وإن لم يكن حسيبا قال بكر وكذا محمد بن
 عيسى أن عثمان بن عفان المصطفى والسبب المصطفى المستمدة أي قبيلة
 غسان ومملكتهم واسم الحارث بن أبي شمر تطلق الخيل بضم الفوقية وتسمى
 العرب غزوانا ولدي ذر عن الكشي قرونا وفي اللباس وكان من حول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث شقام له قلم يبق الإبل غسان بالشام
 كنا نحن في أن رأينا فذل صاحبنا الأنصاري من الجوالي المدينة يوم
 توفيت ورجع من المدينة إلى عشا فضر به في ضربه شديدا أي طرفه طرقا
شديد البصر فيها حدث عند النبي صلى الله عليه وسلم من الوجه وغيره
 على القادة وقال لما أبغى عن إجابته أنه هو يفتح البثلية أي في البيت
 وكان من أنفج منه قال عمر رضي الله عنه كفر عيا بكر الزاوي
خفت من شدة ضربه الباب أو هو خلاف عادته وهو فقلت له ما
 الخبر فقال يحدث اليوم عظم قلت ما هو أجابا غسان قال
 لأبل أعظم من ذلك وأهول طلق النبي صلى الله عليه وسلم سافا
 أي وخففة من فها هول بالنسبة إلى عمر لأجل أنه وزاد
 ابن زريق قال عبد بن حنين بضم الحاء الجعيلة عبد بن حنين
 من بني زيد بن الخطاب العدوي مما وصله المؤلف في سورة النجم
 سمع ابن عباس أي بهذا الحديث فقال يعني الأنصاري اعتزل
 النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه بذلك قوله طلق نساء نساء
 ولم يذكر البخاري هنا من رواه عبيد بن حنين الأهل النذر
 ولعله أراد أن يبين به أن قوله طلق نساء منعت الروايات
 عليه فعل بعضهم رواه بالمعنى لما وقع من اعتزاله صلى الله عليه
 وسلم لمن أدم عذرا عنه بذلك فطلقوا الطلاق وأما الاهول
من رواية التي نزل من رواية عبيد وهو قوله فقلت كأنت خفت
وخرت أما خضها بالذكر لأنها منه قد كنت أظن هذا أو شك
بكر الشين الحجة يسرع الحج من النبي صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم سورة يفتح التي أن يكون لأن
مرا جعت قد تقضى إلى الغضب المنفي إلى الكفر في هذه على شيء
لست أجيبها ودخلت المشجر فصلت صلاة الحج من النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فدخل النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة يفتح الميم وشكون
الشين الحجة وضم الواو وفتح ها أي غرفة له كما اعتزل في ها
ودخلت على حقيقه فأذا هي بني فقلت ما فكرك الم أكن حذرك
هذا الذي رواية سألت تدعيت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يخجل ولو أن الطلق فكرك أشدا البا وعند ابن مرو وقصة
قال إن كان كان الطلق لا أكلك أبدا الطلق النبي صلى الله عليه وسلم لم يخجل

[illegible]

کذا یجوز ان
قواشها بتانیة
الصید

كنه الحظ
 النابض زياده
 باسم السين
 والالف
 قوله والعكس كذا حفظه
 وصحاحه المقسم بالفا
 واليف كافي الجامع
 الصبر كذا مولده
 اليهودي قال في النهاية
 لفن المضطه والسوطة
 من المنعولة وفي القوس
 في الاسماء

على الباب فانه يفتح الدال الثلاثة **التي** من اجزاء تلك القدر المنطق **شطره**
في نصفه وفي حد ثالثة السابق الزكاة كان لها اجزها انما انفتحت
والاجزها اجزها بالكتب وكما صرح به الباب فتنضمي لها وفيها في الحروف
على حد ثالثة الخ فيكون من طر حروفين زيادة لانفس بعضهم
اجزها ويحتمل ان يكون المراد بالنفس المثل على المال الذي يقسمه
من اجل في نفقة المرأة اذا انفتحت منه على كذا ان اجزها بالرجل
اكتسابه ولا يجر على ما يقسمه على اهلها ولم يراه كون ذلك من النفقة
التي تحتسبها ويوجب هذا ما اخرج ابو اودع في حديث ابو هريرة هذا
لان في البراءة تصدق من بيت زوجها قال لا الا من قوتها والاجزها والرجل
لها ان تصدق من مال زوجها الاذنه قال في الصحيح وقال ابن النضر
ان تصدق من مال رجل بدينار خبز تصدق عنه امرأته كما جاز حيث
تصدق هو بنفسه لان بنصف الى اجزها هذا الجاز فيكون له شطر
الزوج وقوله في غير ما يشبهه بالاذن على ما في الامور ان لا يجر
لان ثاب اذا امر بغيره الاول ونفسه في القاصح باب قوله شطر المخرج
فيه نظر الاقتضاء مشاركة المراه في الشواب المقابل لماله وهو محل نظر
ينبغي ان يكون الثواب المقابل لغرات ماله مختص به والاجر المرتب على
توزيعه بالصدقة مقسوم ما بينه وبين المراه حيث تقبل كلها بالمال
في ملكه فله في فعلها مدخل فتكون المشاركة في اعتبار ثمنه وجره
فان لم اقبله الى الا على ما شق انتهى وحمله الخطابي على هذا اذا انفتحت
على نفسها ماله بقواته فوق ما يجنبها من القوت فحتم له شطر ما في
الرب على ما يجب لها وفيه بعد لانها وجدت في طر من طر طر طر
في البيع الا ان ثمنه على في النفقات اذا انفتحت المراه من كسبها
من غرامه وله نصف اجزها **و** اي الحديث ان كور **و** اي ان الله
ان كانت **ايضا** لها وحده اجد والنكاح والله ان **و** اي ان الله
بعد الثمن بالنوعية المتزوجة والوحدة الشدة على ابيه على ان يصر
في الله على **المرحاضة** بالتزويج من غير تزوج وهو كالفعل من
سنة و **و** قال تمامه دهوان سرعد قال تمامه بن عليه قال لفر
التي سليمان من طرخان القري هي اي شقان عبد الرحمن بن مل الهند هي
سامة بن زيد بن حارثة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قلت علي باب
النفقة كان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجرد بنفع الجرد وقد يدل
الهمزة التي يحسبون على باب الاية للحجاب غير ان اصحاب الدار الذين قد
يتمنوا دخولها قدسهم الى الدار وقت على باب الدار فاذا امانه من قبلها
سامة بن حمزة النخعي وعامة من دخلها بعد اخرجها النوا سامة بن حمزة
الزبيدي عن حمزة الاشجاري ان النوا غابا من يكون النوا الذي ولد ان
الزبيدي عن حمزة النخعي وهذا الحديث اخرج مسلم في آخر كتاب الدعوات

32

فضائلهم

کلی

الحمد لله

٢١

الباب

ويشترع من حكم القول حكم معالجة المرأة اسقاطا لمتطعة قبل نكاح الروح وقال
ما منع هناك ففي هذه اولى وشرفا له لولا ان يكن ان يلحق به هذا ويتركه بغير
رأيه استدلال القول لم يقع فيه تعاطي السب ومعالجة السب تقع عند تعاطي
السب ويلحق بمقتضى المسئلة تعاطي المرأة ما يقع للرجل من افسله وقد افتى
بمقتضى قولها الثانية بالمنع وهو يشكل على القول بما بعده القول بطلانها وقد ا
لحديث سبق في النوع **الفرقة بين النساء اذا اراد الرجل فراوان**
اخذ احديهن وجانته بمعزونه قال تبا ابو يعين الفضل بن وكين قال سمعنا
ابن ابي عمير عن ابي ابي بصير قال سمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول
يحدثني ابني عن الصادق عليه السلام عن عاتكة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وآله
اخرج الى سفر فخرجت مع عاتكة ورايتها تخرج من بيتها فخرجت معها
والفرقة بين النساء اذا اراد الرجل فراوان
بالليل سار مع عاتكة حال كونه بعدت معها فقالت خذتني لعاتكة لما
خجلت لاهات البقرة الضخيفة اللام تركت في الليلة هذه فخرجت وركب بغير
تنظير الى ما لم تنظري اليه وانظر الى ما لم انظرته فقالت لها ما تشاء
لما شوقتها الى النظر اليه فركبت كل واحد منها بغير الاخرى فما النبي صلى الله عليه وآله
وسلم الى جبل عاتكة فظنوا عليه وعليه حفيظة صلي عليها ولم يدركوه في هذه
الرواية ما عذرت بها ثم سار حتى نزلوا ففقدته عليه الصلاة والسلام
عائشة رضي الله عنها حال السيرة فلما نزلوا جعلت عاتكة **حذرا**
ما ذكرنا ان المحرم للمخشي الطيب الرجح المعروف تكون فيه القوام والبر
على ما يقول **باب** والى در عن القوي والشهيد ريب عذرت بما عاين
النداء **سقط على عاتكة** ما بعد ان الهمة والفتن المحمة وانت ذكرا لها
عرفت انها لا تلبس ثيابا عاتكة حفيظة **لا يستطيع** اي قالت عاتكة ولا
استطيع ان اقبل الله صلى الله عليه وآله في ذلك كان بعد ريب في ذلك لم
بعد قوله تلدني رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك كان بعد ريب في ذلك لم
الاحكام على ريب ولا قبل الله صلى الله عليه وآله في ذلك كان بعد ريب في ذلك لم
لا يستطيع ان يقول في حفيظة ثيابا ولم تعرض لحفيظة لانها التي اجازها بصفة
فعدت على نفسها باليوم وفي الحديث مشروعية الفرقة فما ذكر وقال
اصحابنا لا يجوز للزوج السفر معن ان واجهه الا بالفرقة اذا نازحت واذا
سافر باجدا هن ما فلا تقصا عليه ان لم ينقل عنه صلى الله عليه وآله فقام بعد
عوده فصار سقوط الفضا من رخص السفر ولان المسافة معه وان فازت
بصحبته فقد تمت بالسفر ومثاله وهذا في سفر بياض ولو كان في سفر
اما غير المباح وليس له ان يباشر بها فيه فرقة ولا غير طافا سافرا
حرم ولزوم القصة للباقيات وان اتيك الاقامة بمقصده او لم يزل
في ريبه سقطت الترخص للسافر وهو لا يباشر بها في يومه الذي
والخروج وجب القضا وان اقام في مقصده او غير يومه من غير نيته في الزيادة

متلخي

اليه
وافقدته

قوله تلدني
فمن الغبن والفرج

على

على مده ترخص السفر لواقام شعاع ينظر فيه في كل ساعة فلا ينقص الا
ان ينقص ما به عشر يوما وان سافر بعشرين انقلبه حرم عليه وفي الباقيات
والنساء بل والنسائي في عشرة النساء **باب** **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء**
من القيم الكائن **باب** **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء**
بالسب والكسبي وفيه قال **باب** **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء**
هو ان يعاونه للمعني الكوفي **باب** **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء**
باب **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء** **باب** **الفرقة بين النساء**
وكان النبي صلى الله عليه وآله في ذلك منهنها صلى الله عليه وآله وسلم
ولم يباشر بها يوما وفي هذا الحديث انما اذا او هبت عاتكة في الرجات
لها وهي وهذه الهبة ليست على قواعد الهبات ومن ثم لا يوطئ ربي الوهبة
لها بل يكره في الزوج لان الحق مشترك بينهما وفي الواهبة ومحل ما به عند
عند الوهبة لا يلبس ما دانت الواهبة في تكاحه فلو خرجت عن تكاحه لم يبت
به من غيرها كما انما قيل ليل لا يخرج حق التي منها ولان الواهبة لم يبت
من اللقيط والوالدة فبوت حق الزوج عليها ولو هبت حفيظة لم يبت بها
واسقطت حقيقتها جلالا كالعذوبة فيسوي بين الباقيات ولو هبت له
فبوت في اللقيط متفرقات ام لا وحكمة الحكم سبق ربه الحديث اخرجه
سلم في التاج **باب** **العدل بين النساء في النكاح** **باب** **العدل بين النساء**
باب **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
والسوية حتى لا يقع ميل النية فتمام العدل ان يسوي بينهن بالقسمة
والنفقة والتفهود والنظر والاقبال والمعاينة وقيل ان تعدلوا في المحبة
وقد كان النبي صلى الله عليه وآله يعلم مع خلالة ثمانية يقسم بين نساياه ويعدل
ويقول هذه قسمتي فما امرك فلا تأخذني فيما نكح ولا امرك رفاه انما باب
النسب **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
على قولهم **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
سقطوا اليه قال في الحب والجماع وسقط لابي رفته الى قوله واسما حبرا
بالنسب **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
بالنسب **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
بوجه كسوة فحمة سالكة اب الفضل بن الحق البحر قال **باب** **العدل بين النساء**
في قوله **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**
في قوله **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء** **باب** **العدل بين النساء**

الان في اخره
منه المالكية

المالكية بالبراي
بالكلام

[illegible]

فقال

الى

بلغ مقاديرها
في الخارج

اِنَّ اُسْمَهَ 3

ملوك

الاقوان بالغنم البايوخي
كالقوات بالغنم المنزلايد
والعلم شفتها بالعلم والام
بنح اللام وشهد بالعلم في

و نصر دكم

والأواق
نقد بنوع
نقد بنوع
المساج حيث
والأواق

الشيخ الزعيم هند بنقطع حبيبها ثمانية وقال شهاب وكان الامام ثمانية لان واحد
الاحرف منه كونه لم يبق ثمانية اطراف اولان كل من الاطراف عليه تسمية فمن اسم كل
فانك هذا الاعتبار واماروا به من روى ان افلكت قلت فليست وانما روى
قلت تسمى يا زعيم فكانه يعني شديدا وحليها وطرف في ذلك من انها مقبلة وروى فيها

مجله 3
کتاب و خطبه

تأريخ الامم من ايام محمد بن ابراهيم

عن أبيه

تغایه قلب
(مضاعف)
م

قال في التماس قياس رية مخففة
بـلد فلسطين وبلد ماروم التي
وقلت كورق التماس كاهنه ايضا

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والجهل ظلاماً
والعلماء أئمةً والمرجعين
أركاناً والحقائق حقائقاً
والنعمات نعماتاً والكرامات
كراماتاً والفضائل فضائل
والجود جوداً والسخاء سخاءً
والكرم كرمًا والرياسة رياسةً
والعزّة عزّةً والجلالة جلالةً
والعظمة عظمةً والهيبة هيبةً
والقوة قوةً والبراعة براعةً
والعظمة عظمةً والهيبة هيبةً
والقوة قوةً والبراعة براعةً

وَالْمَدِينَةُ الْيَوْمَ بِأَمْرِ الْوَلَدِ

قوله وإما فتح
الصغير

۱۵

ح
صوابه وعثراتين
لأنه المذكور قبلت

قوله ورد ان
سقط من قوله انما
ابن و قد مات
على الصواب في
باب تبعات

[illegible]

المسألة

544

کراہت

فقد جاءه بل شيئا ما وحده ولم تقدم له شي يقرب عنه واجاب
لم لا تزوجت بكما واغرب عنه وادلا لا كذب البغري فانها ماتت انفق قال لا
بل شيئا فنهت قال عليه الصلاة والسلام **ولا تزوجوا منكم** كرا **تدعيها والنكاح**
فما انما خال بالدم فبقا عليه السلام **ولا تزوجوا منكم**

عن عائشة

عن عائشة قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أي غزوة بتوك
فلما قلنا بفتح القاف والقاف المحذوفة أي رحلنا كما فرجنا من المدينة
أي انت على الجارية قطوف بفتح القاف وضم الطاء الميملة وإبدال الواو
فأبى بطل المسلمين فليقل أي كذب من جلي فخصس بضم السين وفتح الخاء
العين والنون والذال أي عصي طويلة أقصر من الرمح كانت مع قيس بن عمار
كحسين وقاتلته أي من الأبي فالتفت فإذا النابوسون أي من
أبيهم عليه وسلم راد في النكاح فقال ما جعلك فقلت برسول الله صلى الله عليه وسلم
عزير لغيره بفتح العين والواو تسكن أي قريب البنت امرأة قالت
عليه الصلاة والسلام تزوجت فقلت نعم قال أتزوجت بك ولاي ذر عن الحموي
والمسحلي بك بالتحاق إذا ذه الاستفهام أم تزوجت بك قال جابر فقلت رسول
الله صلى الله عليه وسلم تزوجت ثم قال عليه الصلاة والسلام في ذلك تلاعبها ولا عيب
جابر فبما قدس المذنب وهذا يدخل من رناحه فقال عليه الصلاة والسلام في الروايات
حتى تدخلوا على أهله ليلا أي عشا جمع كنهه ويون النبي في قوله في الروايات
السابقة لا يترك أهله ليلا بل في الأوامر والآداب والتهدي في آتاه ألامر بترك أهله
يقدمه والحكمة في الأمر بالكم تشتط الشبهة وشبهت الغيبة قال في القاموس
امرأة مغيبك ومغيبك كمن غاب زوجها هذا باب
بالتنوين في قوله تعالى ولا يبدن أي لا يظهرون المومنات زينتهن وهي ما تزين
بالمراة من حلي أو كحل أو خضاب والمقني ولا يظهرون مواضع الزينة أو أظفار
عن الزينة وهي الكحل ونحوه مباح فلما رآه مواضعها أو أظفارها وهي في
ضمها ومواضع الرأس والأذن والعنق والصدر والمصعدان والذراع فهي
للأكليل والقرط والقلادة والوشاح والدمية والسوار والخلخال أو المرأة هذه
الآلة مواضع الزينة الباطنة كالصدر والكساق ونحوها لا يبدنن من
أي لا يظهرن جمع فعل أي قوله تعالى لم يظهروا من ثياب النساء أي لم
يظهروا لعدم الشهوة من ظهر على الشيء إذا طلع عليه وعبر بالجمع في قوله لم يظهروا
عن لفظ الطفل لا يبدنن وبه قال حديثنا فيكم بن سفيان البغلافي قال
حديثنا سفيان بن عيينة عن أي حاذم سلمة ابن دينار أنه قال اختفى
الناس بأي شيء خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أي غزوة بتوك
عليه وسلم النبي حجه بوجهه الشريف يوم وقعة أحد فاستأذنه
بن سعد الساعدي وكان من بني من أقياب الكعب بن عبد الله عليه وسلم
بالمدينة فيه اختار من بقي من المهاجرين بالمدينة كحمزة بن الربيع بن
بني تميم وغير المدينة كافتس بن مالك بالبصرة فقال سهل بن أبي
الناس ولاي ذر ما بق للناس أحد أعلم به حتى أي بالذي دونه حجه
عليه الصلاة والسلام وأكثر هذا التركيب يستعمل في نفي الشك انشاء
كأن قال عليه السلام الفصل الذي عن وجهه المقدس هذه المطابقة
بين الحديث والآية من جهة كون فاطمة رضي الله عنها بأمرت ذلك من أبيها

تزوجت

الليل

ومغيبته

ذوي

من

صلوات

عن عائشة رضي الله عنها

صلوات الله وسلامه قطا في الآية من حيث ابتدأ المرأة زينتها لا يراها وكان
علي رضي الله عنه يافى بالما على غيبه فليقل جفيرة بضم الجيم وكسر الخاء
بضم الخاء المهملة وتشديد الميم المكسورة وتقفف فخصس بضم السين وفتح الخاء
للحديث قد مر في كتاب الطهارة هذا باب
بذكر فيه قوله تعالى والذين لم يملأوا قلوبهم
الإيمان والمعاديمان حكمهم بالبينة أي الدخول على النساء ورويتهم أي ما
سلك لغير أي ذروبه قال حديثنا أحمد بن محمد الملقب بحدوثه وبنيته التمسار المردوي
قال أخبرنا أبو النور عن عبد الرحمن بن عباس بالعين المهملة ولعله قد يوحده
مكسورة فسكن مهلة المعنى الكوفي أنه قال سمعت ابن عباس رضي الله
عنه وأبناؤه يقولون شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
استفهام محذوف الأداء أي بفتح الكهنة وسكون القاف والتثنية
قال ابن عباس نعم ولولا مكان في مكة صلى الله عليه وسلم ما شهدته ثم قال
من صغره فيه التفتت أوليس نقلا من كل ما بين عباس ولاي ذر عن الحموي
من صغري وهو على الأصل أي لولا من راي منه عليه السلام ما حضرت معه
لاجل صغري وأراد بشهوه ما وقع من وعظه للنساء لأن الصغري لعين
له الحضور ومن بخلاف الكبير قال ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبناؤه صلى الله عليه وسلم بالثامن العبد خطب ولم يذكر أي بن علي أو أنا
والأقادة ثم أي النساء لا تفتن في ناحية عن الرجال في غلبتهن وذكره
للشديد الكاف من التذكير بفساد نسائهن أو تآكيد له وأمرهن بالصداقة
فرائقهن بضم القاف بفتح النون الثلاثي ولاي ذر بضمها من الداعي أي يدين
أي أفضت وخلق من بعد فمن أي بلال الخواتم والفتن ثم أرفع أي رجع
صلى الله عليه وسلم وهو بلال الذي بفتح الهمزة والفتن ثم أرفع أي رجع
بأوقف من النساء حفيد وكان صغير أفلم يجي من منه وما بلال فيمجدان
لا يكون إذا ذكر يشاهد من مسلمات ما
لصاحبه هل أي سمع البينة كذا في الفرع وأمله لكن عليه علامة السقوط
في رواية أي ذروا في الفتنة أن ذلك رآه ابن بطال في شرحه بفتح الخاء
ابن حص وقد وجدت نقده الزيار في نسخة الصفا في نسخة من نسخة
قول الرجل إلى آخره وبعده وخلص الرجل منكم في الحاضرة عند الغناء
وهو عطف على قول الرجل مصدر يفتن أي قاعله وأبنته منعوله وبه فإن
حديثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك هو ابن النضر
الأمام الأعظم عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه العنبر بن محمد
ابن أبي بكر التميمي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما تدين أبو بكر أي
بأفضة ضياع العفة وخيبس الناس وليسوا على شيء وليس معهم ما
أهل يطعموني بضم العين بفتح الهمزة في فاطمة بالفتحة والفتل
ولما قال أبو بكر ولم يقل أي لأن منزله الأيوه لفتني الحنو فلا يفتني من

قوله والنعم بالنم آخره
بفتح النون والهمزة
فأخرج بالفتن

بلغت قايده

المرضى

[illegible]

[illegible]

من اللانبيه

الامساك بالراجعة في

طه

من نافع

میں

[illegible]

الف اسیر غیبی

三

ظاهر الزيادة التي في الحديث
وذكر الشاوي انه يظنها
في الظاهر الذي هو الصحيح

۱۵۱۳

عساکر ارمی و حکیم

و نایاب است

3

2

5

57-2-4

ad

180

۱۰۰

کتاب کا

15

3

5.

10

2

در الحمة

25

21

10

5

معلم غوثي و ملازمي السيد علي محمد خاتون
و ملازمي السيد علي محمد خاتون

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

۵۴

سنة ١٢٠٥
رجب و هو
ثاني من الود

طالع

الأزواج الأشقاء
عما في النهاية

ح
كذا في الفرع
المرقي سنة
نصبتين على الشا
وذلك في البغضنة
كما قال القم ولقد
على الخلق

حاله وانا متوجه

لبيد بن ربيعة الليلي
 فرف ما بين قولهم و
 روضة خدر بك و
 نوضع ملحم لبيد و
 والحق و
 لبيد و
 و
 عليه يدل له والظاهر
 انهم لم يقدروا على

بیت و هب

کتاب

مع تقابله للتميز في الفصح الذي

مغنا

ورسخته بنسخه اليا
وقر المين

والله اعلم بالآخر فجمع الله له بعد ذلك

3151

وقال الخبيث واحد
بأية وقال النافعة
الخبير ثمانية نادا
خبر الزوج ص

二

٢٠

۱۱۳

غار كه اي خلدت بيك
 كه خلدت البير في العوا
 و ترك رايه على غار
 و هو با تقدم من الظهر
 و ان تقدم من الفوق

تجلی

واحد

٢ وارارت عايشة بالفراق
الطلاق اخذ فتح الباري

بحر

تتفرق بثلاثة وثلاثين على قدر هذا الحيوان كان منه كما تستحقها فاذ اعتبرنا
عن الثلاث بانها محرمة فلا يحصل على التعبير عن الخاص بالعام لئلا يكون ركبا
منه عن ذلك فاذت هاسوا لعموم بينهما ويدل هذا على ان التحريم كان اشهر عند
بالطلاق والسنة من الثلاث ولهذا افسره لهم به قال وهذا من لطيف الكلام واما
كون التحريم قد يقصر عن الثلاث فذلك تحريم مقيد واما المطلق منه فالثلاث
فوق بين ما يفهم الذي الاطلاق وبين ما يفهم الا بقيد انتهى ونعقده البدر
يقول في بعض المقامات الخاص فممكن وسياق كلامه يفهم ذلك عند التال
نهي وقال ابن بطال ان البخاري يري ان التحريم ينزل منزلة الطلاق الثلاث
اجماع على ان من طلق امرأته ثلاثا انما تحرم عليه في كانت الثلاث تحرمها كانت
للمحرم ثلاثا ومن ثم اورد حديث رفاعه محتجابه لذلك ونعقده في الفتح فقال
الذي يظهر من مذهب البخاري ان الحرام ينطوي الى نية التال وكذا صدر
لباب بقوله الحسن وهذه عائدة في موضع الاختلاف منها صدر به من النقل
من صحابي او تابعي وهو اختياره وحاش البخاري ان يستدل بكون الثلاث تحريم
كل تحريم لمحكم الثلاث مع ظهور منع الحصر لان الطلقة الواحدة تحرم على القول
بامطلاق البيان يحرم بال دخول بها الا يعتقد جديدا وكذا الرجعية اذا انقضت
بثبانه فالحصر التحريم في الثلاث وايضا التحريم اعم من التطبيق ثلاثا فليف
يستدل بالعم على الاخص وليس هذا التحريم المذكور والمرأة كالمذي غير المطلق
نفسه لا لعم لا تعال لتمام العمل ولا يدرى لتمام العمل حرام قال الشافعي
حرم طعاما او شرابا فلو قيل المطلق حرام خلاف ما نقل عن اصمغ
بيرة مكن جهدهم في بين الزوج والطلاق والشرب وقد ظهر ان السنين
اسبوا من جهة فقد يغتفر فاذ من جهة اخرى فالدرجة اعم منها على نفسه
بذلك تلك تطلقها صحت عليه والطعام والشراب اذا حرمه على نفسه
حرم عليه ولا يترتب كفاية لاختصاص الاضباع بالاحتياط وشده فنبوها
فرض ولذا اخرج باننا نهم على ان المرأة قال طلقة الثالثة تحرم على الزوج
ل وقال تعالي في الطلاق ثلاثا لا حل له اي من بعد حق تال وجها
وهو وقال الليث بن سعد الامام ما وصله ابو الحكم العلاني عن عيسى الناهلي
عن ابن عمر بن مولى ابن عمر قال ولا يدرى من مال الا فراد نافع قالت كانت
على رضي بن سفيان اذا سئل عن طلق ثلاثا قال فطلقت من او من بين
لك المراجعة فان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بهذا فاطلقت
اي وهي حايض فقال لما ذكر له ذلك مرة فليراجعها وكان قال للسائل ان
في طلقة او صلتين فانت ما مود بالراجعة لا حل للحيف فان طلقتا
الحرف عليك مني منع زواج غيرك ولا يدرى من الكشمتي فان طلقها
الغيبه كقوله غيره ربه قال حدثنا محمد بن هوبن سلام قال حدثنا ابو

كتاب الريح في الفرج
 وفي الجوزية بالنص
 وشبهه ما تكون الالف
 الحقة به
 المثلثة

في التفتيح
لما افقه انهما
فقد على السبيل الذي
لما افقه انهما
فقد على السبيل الذي

رسول الله صلى الله عليه وسلم اشده عليه ان يوجد منه كبره لانه ياتيه الملك
ان عايشة تقول سورة في نواسه الا انقام صلى الله عليه وسلم على البات فادمت
بكون الفوقية في اليونانية من ان اقول له اكلت معا فير فرفا بفتح الفاء والراء
فلا دنا علة الصلاة والسلام منها قالت له سورة يا رسول الله اكلت معا فير فرفا
فكلمها قالت له فها هذه الخ التي احدها عنك قال عليه الصلاة والسلام
ففتى حفصة بن عسل وسقط ابن عساك عنك قالت سورة حرست رعت غلظ
موظظ شحم الحافيرة قال في ذلك ما دار الى بقيد اياي قلت له عليه السلام والسلام وسقط
الى درله خوذك القول الذي قلت لسورة ان تقول له فلما دار الى حفصة قالت له
مثل ذلك غير بقوله خوذك في اسناد القول لعائشة وبقوله مثل ذلك في اسناده
حفصة فافهم سورة المتكررة لذلك عبرت عنه باي لفظ ارادت واما حفصة فافهم
سورة يقول ذلك فافهم المتصرف فيه لكن وقع التعبير بلفظ مثل في الموضوعين في رواية
قالت له يرسول الله الا بالتحفيف اسفك من من العسل قال لا اجاز لي فيه
لا وقع من توارد النبوة الثلاث على انه يشاققه من شر به مزج كبره فتركه جيمنا
للحادثة قالت عايشة تقول سورة والله لقد حرقنا بخفيف الدار سغناه على
الله عليه وسلم من العسل قالت عايشة قلت لها اي لسورة اسكني ليلنا
ذلك فيحرقها ما برنته حفصة وهذا منها على فتضي على طبيعة النساء في العترة
والبن بكبره بل صغيرة عنها كبره باب بالفتون لا طلاق قبل النكاح
لو قال لا جنيته ان تزوجتك فانت ظالون ولو لم يحدث المروي عند ابي داود
وقال الترمذي حسن صحيح لا طلاق الا بعد نكاح وللمحكم من روايته جابر بن طلاق
الى ملك وقال صحيح على شرطهما اي لا طلاق واقع وقول الله تعالى يا ايها الذين
نكحوا اذا نكحتم المومنات ابي تزوجتم والنكاح هو الوطى في الاصل وتسمية العقد
النكاح في القرآن الا في معنى العقد لانه في معنى الوطى من باب التصرح به اذ ان
قران الكتاب عنه ثم طلقتوهن من قبل ان تنسوهن فافهم من عندنا
نكحوهن وصرحوهن سرا حبيلا ولا تنسوهن ضررا لا وسقط لاي ذوقه
باب الى اخره في الباب وثبت عنده بياهما الذين امنوا لكن قال الحافظ ابن حجر
ان لفظ ايضا ثابت عنده فافهم ذلك في النكاح هو ثبوت في الميراثية وذكر الية
في قوله من عدة وحذف الباقي وقال الية اذ قال ابن عباس رضي الله عنهما فيما
خرجه احمد بسند جيد حمل الله الطلاق بعد ان نكحها وروي ابن خزيمة
في البيهقي من طريقه عن سعيد بن جبريل بن عباس عن الرجل يقول
تزوجت فلانة فهي طالق فقال ليس بشي انما الطلاق لما ملك قالوا فان
سعد كان يقول اذ اوقت وقتا فهو كما قال قال يرحم الله ابا عبد الرحمن
وكان كما قال لقان الله اذا طلعت المومنات ثم تكتموهن وروى ولا يبر عساكر

مفتوح

هفوم
 لغا التردى في باب الجا اولاً
 لا تدر لا تدرام بها لا يملك
 ولا غنى له بها لا يملك ولا خلق
 له بها لا يملك انتمى ولسنه
 اود اود لا يملك
 ومن صم
 في باب العلاق
 قبل السطاح
 لاطلاق الايمانك
 ولا غنى الايمانك
 ولا يجمع الايمانك
 انتمى
 قلته وكذا القونا بشي الهو شيهي

قرآن کریم
الثابت
دی
الکرمان
شیخ الراوی
ولسرها

قول ۲

البيان والبيان
من شرح التلخيص
على الفخاري

فقال في المدونة يجعل عليه الطلاق باثر الويل وقال بن الماجشون لا يجعل عليه
وينظر في جوارحه في كل طهر مرة وقال اشهد لا شرع عليه حتى يكون بالشرط وقال
ابن بوشق فوجه قول بن القاسم انه اذا اوطأها صار حملها مشكوكا فيه فتجعل الطلاق
لان كل من خلك هل جئت لم لا وهو طلق ووجه قولنا اشهد ان من اوطأها لا يطلق
الا على بن علق على ان لا يدينه ووجه قول ابن الماجشون انه لا يحصل لكل من كل
وطي فوجب ان لا يطلق عليه حتى يثبت امر هذا الوطي ويمسك عن وطئها اذا لا يدينه
هل جئت منه ام لا وسقط لابي ذر لقطعة منه وهذا اوصله ابن ابي ثنية **وقال الحسن**
البصري فيما اوصله عبد الله بن ابي ابي **ان قال** لامرأة **انك** كسر اوله وقبح ثالثه وقيل
عكسه **بأهلك** نبتة ان نوي الطلاق وقبح والا فلا **وقال بن عباس** رضي الله عنهما
الطلاق عن وطئ بفتحين حيا جذا فلا يطلق الرجل الا عند الحاجة كالنكاح
والعتاق ما اريد به وجه الله فهو مطلوب دائما **وقال الرضا** محمد بن مسلم
ان قال لامرأة **ما انت بامرأتى** تعتبر **نفسه** وان **لوي** **طلاقا** ولا
وهذا اوصله ابن ابي ثنية عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
من طريق قتادة لثنية قال اذا اوجها بانه واراد الطلاق فواحد توفى الخفية اذا
قال لست بامرأة وما انالك بزواج ونوي الطلاق يقع عند ابي حنيفة وقال
صاحبا ما لان في النكاح ليس بطلاق بل كذب فهو كقوله والله لم اتزوجك او والله
ما انت لي بامرأة وقال المالكية ان قال لها لست بامرأة او ما انت لي بامرأة او لم
اتزوجك فلا شيء عليه في ذلك الا ان ينوي به الطلاق **وقال علي** رضي الله عنه فيما اوصله
البحوي في الجعد يات عن علي بن الجعد عن ابي حنيفة عن الاعمش عن ابي طبيان
عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال فارد ان يرجمها فقال **لعل** ولا
در عن الكوفي الم نزل **ان العلم رفع** وفي الجعد يات اما بلغك ان العلم بك ووضعه
عن ثلاثة عن الحسن بن علي من جنونه **وعن الصبي حتى يدرك** الحكم ومن
الناس حتى يستيقظ من نومه ورواه جرير بن حازم عن الاعمش فصرح فيه
بالرفع اخذجه ابو داود وابن حبان من طريقه واخرجه النسائي من وجهين اخرين
عن ابي طبيان بن جهم الموقوف على المرفوع وقد اخذ عنه في هذا الحديث
الجمهور فشرطوا في المطلق ولو بالتعليق ان يكون مكلفا فلا يصح من غيره
وقال الطبراني رضي الله عنه فيما اوصله البصري في الجعديات ايضا **كل الطلاق**
ولا يدرى كل طلاق **جاء في الاطلاق المعنوي** بفتح الميم ويكون العين المهملة
في الفوقية وبعد الواو تقاوية حديث مرفوع عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة
مرفوعا كل طلاق جائز الاطلاق المعنوي المخلوب على عقله لكنه من رواه عطاء
ابن عجلان وهو ضعف حد او المعنوي كالمجنون في نقص العقل فيه الطفل
والمجنون والسكران وقيل المعنوي القليل الفهم المختلط الكلام الفاسد القند
ببرافهوك المجنون لكنه لا يثبت ولا يشتم بخلاف المجنون والعاقلة من
يستقيم كلامه وافعاله الا اذا راوا المجنون منه والعنوة من يكون

هذا الحديث
في الجعديات
قيدت

وقال علي

بلغ مقابلة ثم بلغ
تلك السماعا
على الشيخ العبد
عوض جماعة
من العلماء

فعل

فولخص ما لا يعمل الا
لاشياء معلقة ضد
ينظر كلام ابن الهمام
فان في هذه العباد

والسعيد هذا يجوز فيه
فتح الياء كسها وغيره من
السيد فالتح لا يبرأ له

ان المراد به من هو في
اوابل السكر وهو
المشبه بالعاقل وانما
تكلمت السكران

قوله من زال عقله
اي حاله ان يزل
من من

والنساء في الرجم باب **الخلع** بضم الخاء المعجمة وسكون اللام
 ما خوسن الخلع بفتح الخاء وهو النزع عني به لان كلام الزوجين ليس بالخلع
 في المعنى قال تعالى هن لباسكم وانتم لباسهن فكانه كناية عن احوالهن
 لباسه وقسم صدره بفرقة بين احسنى والمعنى **وكيف الطلاق** اي حكمه هل
 يقع بمجرد ايراد الطلاق باللفظ او بالنية خلاف وتعرف الخلع والمهر
 زوج يقع طلاقه لزوجه بغير حصول نية الخلع بل بلفظ طلاق وخلق ولا
 ما يستعملها وغيرهما من الفاظ الطلاق والخلع صريح او كناية كالفرق والافاق
 والمخاراة وخرج لجهة الزوج تعليق طلاقها بالبراءة عن المصالحا على غيره في
 الطلاق في ذلك رجعيان وان وقع بلفظ الخلع ولم ينويه الطلاق فلا أثر له
 طلاق بلفظ العبد وكذا ان وقع بلفظ الطلاق مع نية بالنية وقيل
 في الاملا انه من صير الخلع الطلاق وفي قول انه فسخ وليس بطلاق
 حصل بمعاوضة فاشبه بالواشي زوجة في الخدم ومع عن ابن عباس
 اخرج عبد الرزاق وهو مشهور بذهاب الاسم الحديث الدارقطني عن طاهر
 عن ابن عباس الخلع فرقة وليس بطلاق اما اذا ائوي به الطلاق فهو طلاق
 قطعا لا يملكه فان لم ينو طلاق الا ببيع به فرقة اصلها بغير عليه في
 الام وقوله الشك فان وقع الخلع بمسمى صحيح لزم او مسمى فاسد كزوجه
 غير الشك **وقول الله تعالى** بالجر عطفا على الخلع المعصاف اليه الكياف والافاق
 وقوله عز وجل **ولا يملككم** اي لا يملككم الامور والاعمال بالاختصاص
 مما عندكم لتزوجه المهر فكلهم الاخذون والموتون **ان تاتخذوا مما اشتروا**
 عطيتموهن من المهور **الا ان خافا ان يقعما حدوا** الله الان يعلم الزوجان ترك افاءه
 حدود الله فيما يلزمهما من نواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوخلها
 وساق الآية الى حدود الله ولا يذروا غيره الى قوله شياء ثم قال الى قوله المظالم
 وتام المرامن الآية في قوله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به اي لا جناح علي الرجل
 فيما اخذ ولا عليهما فيما اعطت فيما اقتدت به نفسها ولتقتل من يذوق ما
 اوكتلت من المهر وفيه شروعه بخلع وقد اجمع عليها العلماء خلافا لغيره عبد الله
 المزني التابقي فانه قال بعدم حلك اخذ من الزوجة عوضا عن فراقها بحكمها بقوله
 تعالى فلا تأخذوا منه شيئا فاورده عليه فلا جناح عليهما فيما اقتدت به فاجاب
 بالفسخ منسوخه بانه النساء اجمل بقوله تعالى في سورة النساء ايضا فان ظن
 عن شيء منهن ففكوه ويقوله تعالى فيها فلا جناح عليهما ان يصلحا الآية وقد اجمع
 الجراح بعده على اعتبار وان اية النساء مخصوصة بآية البقرة وبآية النساء
 الاخريين وقد تمسك بالشرط من قوله تعالى فان خفتم من الخلع الا ان حصل
 الشقاق من الزوجين معا وبمهور على الجواز على الصدقات وقيل ولو كان اكثر
 منه لكن تكره الزيادة عليه كافي الاجماع وعند الدارقطني عن علي بن ابي طالب
 الله عليه وسلم قال لا يأخذ الرجل من المتعة اكثر مما اعطاها ويصح في حالتي الشقاق
 والوفاق وذكر الخوف في قوله الا ان يخافا جري على الغالب ولا يكره عند الشقاق او اعلان

ونصر عليه

راي ما جاز ذلك عثمان
 واخرجه البيهقي وقال
 في اخره قد فقه ابيه
 كل شيء
 قوله لا يملككم الامور
 الكاف على الخطاب
 للمرأة ونفسها ما ذكر في كل
 كلام طاروس ان يكون
 بفتح الكاف خطاب
 للرجل جلي واقتر
 الذي من الكسر ايضا

في الترخيز الرواية

كراهتها

ولاد بن اي لا يريد فراقة لسوخلت ول نقصان دينه ولكني اكره الكفر في الايمان
 اقلت عند رجاء فتح فيما يقتضي الكفر لانه يحملها عليه **فقال رسول الله صلى الله**
عليه وسلم لها اتردين عليه حديثه اي يستأينه وكان اصلها اياه **فالتفت** اتردها
 عليه **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** لثابت زوجها **اقبل الحديفة وطلعتا تطليعا** وشاردا
 واصلاح **لا يجاب** **قال ابو محمد** **الولف لا يطلق** ازهر بن جميل فيه اي في الحديث
عن ابن عباس لان غيره ارسله ولم يذكر ابن عباس ومراره كما في الفتح خصوص طريق
 خالد الكذل عن عكرمة وقوله **قال ابو محمد** **الولف لا يطلق** ازهر بن جميل فيه اي في الحديث
 والكلية هي فقط وبذلك **حدثنا خالد النخاس** **عن خالد الخدا** بالذال المحجة المشددة
 والمد **عن عكرمة** **بوسلام** يذكر ابن عباس ان جميلة اخت **عبد الله بن ابي راس**
 المناقين وظاهرها جملته بنت **اي بهذا** الحديث **وقال لها** **صلى الله**
عليه وسلم مستغفرا **تردين عليه حديثه** **قالته** **فردتها** **فحملها**
وامرته عليه الصلاة والسلام **بطلقها** **ماجزم** واورد المولف هذا المرسلة فتقويه
 لقوله لا تبلغ فيه عن ابن عباس مع التعريف بان امرأة ثابت اخت **عبد الله بن ابي**
علي بن ابي يحيى **وقال ابراهيم ابن طهمان** بفتح الطاء الممثلة وسكون الحاء المبرورة
 فبنا واصله الاسماء **عن خالد الكذل** **عن عكرمة** **مرسلا** ايضا **عن النبي**
صلى الله عليه وسلم **فقال** **فحملها** **ماجزم** **الحديث** **كما مر** **وعن ابن ابي قحمة** **اي وقال ابن**
طهمان **عن ايوب** **ولاي ذروا ابن عساكر** **وعن ايوب** **اي نية** **اي السخنياني**
عن عكرمة **عن** **وقتي** **عنه** **انه قال** **جاءت امرأة ثابت بن قيس** **الجزني** **الى رسول**
الله صلى الله عليه وسلم **فقال** **تردين عليه** **اي لا اعيت** **على ثابت** **روفي**
في دين ولا خلق **ظاهر** **انه لم يصنع** **بها شيئا** **يفتضي** **الشكوي** **منه** **بسببه** **لكن**
رواية **النسائي** **من حديث** **الربيع** **بنت** **نعوذ** **انك** **كسر** **يد** **فلم** **يها** **ارادت**
وان كان **سبي** **الخلق** **لكنها** **ما** **تقويه** **بذلك** **بل** **شي** **غيره** **وعند** **ابن** **ماجد** **من حديث**
عمر بن شقيب **عن** **حماد** **انه كان** **رجلا** **ميمنا** **في** **رواية** **سعي** **بن** **سليم** **عن** **فضل**
عن **ابن** **جرير** **عن** **عكرمة** **عن** **ابن** **عباس** **اول** **خلق** **كان** **في** **الاسلام** **امرأة** **ثابت**
ابن **قيس** **انت** **النبي** **صلى الله عليه وسلم** **فقال** **تردين عليه** **وقم** **فقال** **يرسل الله** **لا** **يجمع** **راسي** **وراس**
ثابت **ابدا** **اني** **رقت** **جانب** **الخصا** **رايته** **اقبل** **في** **عنه** **فاداه** **هو** **اشد** **هم**
سوا **ذا** **قصرهم** **قائمة** **واختهم** **وجها** **فقال** **تردين عليه** **حديثه** **فالت** **لنوعان**
شارد **نه** **ففرق** **بينهما** **والا** **اصل** **الهما** **لم** **تشك** **سوخلته** **ولادينه** **بلى** **ما** **ذكر**
من **سوء** **خلقته** **الموجب** **لبعضها** **له** **حيث** **لا** **تطبق** **عشرته** **كافالت** **ولكي**
ولاي **دع** **عن** **المستحلي** **لا** **الحيقة** **لكنها** **هي** **له** **بسبب** **ما** **ذكر** **وعند** **ابن** **جلجلا**
اطيقه **بعضها** **فقال** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **لها** **فتردين** **بالف** **العاظنة**
على **معد** **عليه** **حديثه** **فالت** **في** **حديث** **عمر** **فالت** **ثابت** **الطيب**
ذلك **رسول الله** **قال** **تردين** **ورواية** **ابن** **طهمان** **هذه** **وصلها** **الاسمعيلى** **وبه** **قال**
حدثنا **ولاي** **در** **حدثني** **بالا** **افراد** **محمد بن عبد الله بن المبارك** **الجزني** **تضم** **الهم**
وفتح **الحاء** **المجدة** **وكسر** **الراء** **المشتركة** **والتا** **وظا** **قاضي** **خلوان** **حدثنا** **قرآن**

لا يتابع

حدثنا محمد بن ابراهيم بن طهمان عن خالد الكذل عن عكرمة مرسل ان امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني قد طلقته فارجعها اليه فقال لا تجزى عليك ولا يملكها الا الله

ابن عباس

ولكن

بعض القاف وفق الروا المحقة لقب عبد الرحمن بن عزوان وكنيته **أبولوخ** من
 كبار الحفاظ له ما يذكر لكثير وثقوه وليس له في البخاري سوى هذا الموضع قال
 حدثنا **أحمد بن محمد بن حازم** **بالحاء** **المهمل** **والزاي** **عن** **أيوب** **السخنياني** **عن** **عكرمة**
عن **ابن** **عباس** **رضي الله عنهما** **انه قال** **جاءت امرأة ثابت بن قيس** **بن**
شيبان **بفتح** **الشين** **المحجة** **والهم** **المستددة** **وبعد** **الالف** **من** **مهملة** **هـ**
وسقط **ابن** **شيبان** **لا** **ين** **عساكر** **الى** **النبي** **ولاي** **ذرا** **الى** **رسول الله صلى الله**
عليه وسلم **ما** **التم** **على** **ثابت** **في** **دين ولا خلق** **الاني** **احاف** **الكفر** **ان**
اقلت **عنده** **لعلها** **تعتني** **انها** **لشد** **كراهتها** **له** **تكفر** **المشتركة** **في** **تقصيرها**
لحقه **وغير** **ذلك** **مما** **توقع** **من** **الشائبة** **الجميلة** **المستغنية** **لزوجها** **ارخشت**
ان **تجملها** **شد** **كراهتها** **له** **على** **الحار** **الكفر** **يتنفس** **نكاحها** **منه** **فقال** **رسول**
الله صلى الله عليه وسلم **فتردين عليه حديثه** **ولاي ذروا ابن عساكر** **تردين**
استغفرا **م** **محذوف** **الاداة** **في** **حديث** **عمر** **وكان** **زوجها** **علي** **حديثه** **نخل** **فالت**
نعم **فردت** **ها** **عليه** **وامرته** **صلى الله عليه وسلم** **بفراقها** **فقال** **فراقها** **ولم** **كان** **امرء** **صلى**
الله عليه وسلم **بفراقها** **المر** **الحجاب** **والزام** **بالطلاق** **بل** **مرار** **شاه** **الى** **ما** **هو** **الاصو**
وبه **قال** **حدثنا** **سليم** **بن** **حرب** **الواسطي** **قال** **حدثنا** **عماد** **هو** **ابن** **زيد** **عن**
أيوب **السخنياني** **عن** **عكرمة** **مرسلا** **ان** **جميلة** **فذكر** **الحديث** **كما** **مر** **لخلف** **فيه**
على **أيوب** **اتفق** **ابن** **طهمان** **وجري** **على** **الوصل** **وخالفها** **احاد** **فقال** **ابن** **أيوب** **عن** **م**
عكرمة **مرسلا** **ولم** **تسم** **امرأة** **ثابت** **الاني** **هذه** **الرواية** **نعم** **قال** **في** **الشائبة** **ان** **اخت**
عبد الله بن ابي **ويؤيد** **ما** **عند** **ابن** **ساجد** **والبيهقي** **من** **رواية** **قناد** **عن** **عكرمة** **عن**
ابن **عباس** **ان** **جميلة** **بنت** **سلوك** **جاءت** **الحديث** **واختلف** **في** **سلوك** **هل** **هي** **ام** **اي**
او **امراته** **وعبد** **النسائي** **والطبراني** **من** **حديث** **الربيع** **بنت** **نعوذ** **هل** **هي** **ان** **ثابت**
بن **قيس** **بن** **سفيان** **الكلبي** **حدثه** **مر** **بديث** **عنه** **مع** **ضرب** **امراته** **فكسر** **يدها**
وهي **جميلة** **بنت** **عبد الله بن ابي** **وعبد** **الدارقطني** **والبيهقي** **يسند** **قوي**
عن **ابن** **جرير** **قال** **اخبرني** **ابو** **الزبير** **ان** **ثابت** **ان** **ابن** **قيس** **بن** **شيبان** **كانت**
عنده **ربيت** **بنت** **عبد الله بن ابي** **يسلول** **الحديث** **فيحتمل** **ان** **يكون** **اسما**
حتملة **زيد** **بنت** **ولقبرها** **جميلة** **وان** **لم** **يجل** **بهذا** **الاحتمال** **قال** **ابو** **صرون** **المعتضد**
يقول **اهل** **السب** **ان** **اسما** **جميلة** **اصح** **وبه** **جزم** **السياطي** **وقال** **انها** **كانت**
اخت **عبد الله بن ابي** **شقيقته** **ام** **ما** **خوله** **بنت** **المندرج** **حرام** **قال** **وما**
وقع **في** **البخاري** **انها** **بنت** **اي** **وهي** **واحدة** **بان** **الذي** **وقع** **في** **البخا**
انها **اخت** **عبد الله بن ابي** **وهي** **اخت** **عبد الله** **بلا** **شك** **لكن** **نسب** **أخوها**
في **هذه** **الرواية** **التي** **جده** **كما** **نسبت** **هي** **في** **رواية** **قناد** **الى** **جدها** **يسلول** **وورد**
في **اسم** **امرأة** **ثابت** **الزبير** **المخالف** **رواية** **النسائي** **وابن** **ماجد** **بفتح** **المهم**
وتحقيق **المحجة** **نسبته** **الى** **مغالية** **امرأة** **من** **الخزرج** **ولدت** **لعمر** **بن** **سكك**
بن **النجاشي** **ولد** **عدي** **فابن** **عدي** **ابن** **النجاشي** **يعرفون** **كلهم** **ببني** **مغالة**
وقيل **اسما** **جميلة** **بنت** **سرا** **يجل** **على** **المتعدد** **أخرج** **سالك** **في** **الموطا** **واصله**

فالت يا رسول الله

حدثنا محمد بن ابراهيم بن طهمان عن خالد الكذل عن عكرمة مرسل ان امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني قد طلقته فارجعها اليه فقال لا تجزى عليك ولا يملكها الا الله

حدثنا محمد بن ابراهيم بن طهمان عن خالد الكذل عن عكرمة مرسل ان امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني قد طلقته فارجعها اليه فقال لا تجزى عليك ولا يملكها الا الله

بعض

السنن الثلاثة وصحة إسنادهما وقصدا
 لا امرأتين لشهر الكبريت وصحة الطريقين واختلاف السباقين وعند الزوار
 من طريقين أن أول مختلفة في الإسلام حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس
 ومقتضاها أن ثابت تزوج حبيبة قبل حبيبة وذكر أبو بكر بن دهر في إسناده أن
 أول خلع كان في الدنيا عام من الطرب بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء ثم سجدته
 وجأه ابنته من ابن أخيه عامر بن الطرب فلما دخلت عليه نفرت منه فشقها إلى
 أرباع فقال لا أجمع عليك فراق أهلك وما لك وقد خلعتك بما أعطاك
 قال فزعم العلما أن هذا كان أول خلع في العرب انتهى خلاصا من الفقه **باب**
الشفقة بكسر الشين المعجمة **وهل يبيع** الحكم أو الولي أو الحاكم أو الوصي إليه بالخلع
عند الضرورة في ذلك ولا بد من عسكر عند الضرر أي الحاصل لأحد الزوجين ولها
مما قول ولا بد من قول الله ولا بد من عسكر وفي قوله **وان خفت شقاق**
بينهما أصله شقاقا بينهما فاصيف الشقاق إلى الطرب على بيل الاتساع كقول
 بكسر القيل والنهار أصيلة بيل كسر في الليل والنهار والشفقة العداوة والطلاق
 كان كلامها يفعل ما يشاء على صاحبها أو يميل إلى شئ أي ناحية غير شقيق
 صاحبه والضرر الزوجين ولم يجرهما ذكرنا يدل عليها وهو الرجاء والشفقة **فابستوا**
حكما من أهله رجلا يصلى للحكومة والأصلاح بينهما **وحكما من أهلها** **الار**
 وانما لم يبع الحكمن من أهلها لأن الأقارب ممن يبوطن الأحوال والطلب
 للمصالح ونفوس الزوجين أسكن اليها فيبرر أن ما في خباياها من الحب والبغض
 وإرادة الصلح والفرقة ويحول حكم منهما بمصاحبه أي موكله ويفهم مرادة
 ولا يخفى حكم عن حكم شيئا إذا اجتمعا وهما وكيلان لهما لا كما كان كان لكان قد يوي
 إلى الفرق والبعض حق الزوج والمال حق الزوجة وهما يشهدان فلا يوي عليهما في
 خفا فيقول هو حكمه في الطلاق والخلع وتوكل هي حكمها في بذل العوض وقبول
 الطلاق به ويفرقان بينهما أن رباها هو باه وهو باه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا اتفق الحكماء على الفرقة تفقد بغير توكل ولا إذن من الزوجين واقتصر في رواية
 أبي ذر على قوله وأن خفت شقاق بينهما وقال بعد هاتين روايتي **باب**
 ابن عسار فقال في قوله خيرا وبه قال **حدثنا أبو الوليد** **باب** **هو عبد الله**
 بن عبد الرحمن بن أبي مسلم **باب** **هو عبد الله** بن عبد الملك الطيالسي قال
حدثنا **باب** **هو عبد الله** بن عبد الرحمن بن عبد الملك الطيالسي قال
 ابن أبي سنان وأبو زهير الكوفي عن **باب** **هو عبد الله** بن عبد الرحمن بن عبد الملك الطيالسي قال
 لغير أبي ذر الزهري أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أن يفي
باب **هو عبد الله** بن عبد الرحمن بن عبد الملك الطيالسي قال
 هاشم بن القيس **باب** **هو عبد الله** بن عبد الرحمن بن عبد الملك الطيالسي قال
 أوله من نكح علي بن أبي طالب ابنته حبيبة أو جويرية أو القوار بنت أبي طالب
 فلا إذن راد في الباب المذكور إلا أن يزيد بن أبي طالب أن مطلق ابنتي و

حديث

خ من المقتضى

باب في النكاح

بنكح ابنتهم فاما هي بضعه مني يرييني يا اريها ويوريني ما اذا هادني
 رواية الزهري في الحسن وان الخوف ان تفت في دينها واستشكل وجهه
 المطابقة بين الحديث والنزج واجاب في الكواكب فاجاد بان كون
 فاطمة ما كانت ترضى بذلك فكان الشقاق بينهما وبين علي متوقفا
 فاراد النبي صلى الله عليه وسلم رفع وقوعه بمنع علي من ذلك بطريق الاميا
 والاشارة وقيل غير ذلك مما فيه تكلف وتقصير وهذا الحديث قد روي
 بهذا **باب** **بالشون** لا يكون بيع الاب المروجة **طلاقا**
 عند الجمهور ولا بد من المسئلة طلاقا وبه قال **حدثنا** **باب**
ابن عبد الرحمن فقيه المدينة صاحب الراي **عن القسم** **باب**
 الهادي بن الصديق **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 انها قالت كان في بريدة بفتح الواو وكسر الراء بعدها تحتية سالته فرا
 طري بون فعيلة من البرية وهو مخاراك قيل اسم ابها صقوان وان له
 حجة وقيل انها كانت تبطنه وقيل قبطية **ثلاث** **باب**
 وفتح النون الاولى قال في الكواكب أي علم بسببها ثلاثة احكام من الشرعية
احدى السنن **الثلاث** **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 وسقط لابن عسار الزهري عن عائشة **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 بعثت او ندوم عنده في عصمتها وفي رواية الزاد فقامي من طريقت ابان
 بن صالح عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لبريرة اذهبي فقد عتقتك منك بضعك وزاد ابن سعد من طريق آخر سلا فاختاري
 وهذا موضع الترجمة لا نزلوا طلق بجره البع لم يكن للبريرة فائدة بهذا
 قول الجمهور **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 اخبره ابن أبي شبيب باسانيد فيها انقطاع يكون بيعها طلاقا وكذا قال سعيد
 ابن المسيب والحسن ومجاهد فيما روي باسانيد صحيحة واخرجه سعيد
 بن منصور بسند صحيح عن ابن عباس واحسن ذلك بظاهر قوله تعالى
 والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكح واحسن الحديث الباب ومن
 حيث النظر انه عقد على منفعة ولا يملك بيع الرقية كافي العين الموقرة
 لانه ترك في المسبيات فمضى المراد بملك النكح على ما ثبت في الصحيح من سب
 نزولها والثاني من السنن قال فيها **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 عائشة ان كثر بها فقال اهلهما ويكون ذلك **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 انما الولي من اعتق بصيغة الحصر **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 عليه ولم يجره عائشة رضي الله عنها **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 وادم من ادم **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 عن الفاعل وادم لضم الميم يكون المهلة عطف عليه **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 ولم امر **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 بضم النون فوقه وادى لا تأكل الصدقة **باب** **عن عائشة** رضي الله عنها روي **باب**
 واليهام

قوله بطنه اي بطن الواحد
 وقوله وقيل قبطية
 اي كسر القاف وتكون
 المروجة انهم فتح الباري

الشعبي

باب في النكاح

کائنات

المقبى

سورة المائدة
تداني النخ

عن ابو

[illegible]

وعلى بن يحيى زواله الترمزي واخذه عنده عنده وسلم واحدا اليه على رواية ابي اسامة عن هشام ومبها انه كان
 عنده ولم يخلف علي بن ابي اسامة انه كان عنده او حتى به الترمزي عن ابن عمرو وحريش عن ابي اسامة
 والدارقطني وغيرهم واخرج النستاء بشرح صحيح من حديث صفية بنت ابي اسامة كانت كانت كانت كانت كانت
 قريش عن ابي اسامة الترمزي ويؤيد ذلك قول علي بن ابي اسامة كان عنده او لو كان في المخرجين هذا ما ختمت وهي
 طحينة الفضة بانه كان عنده انما علق بقوله ولو كان في المخرجين هذا ما ختمت هذا الا يكاد اخر بقوله الحق
 توبيعا انتهى فخلصنا من ابي اسامة

انتهى السبع الثامن من اثنى عشر
 على صحيح اقام البخاري للعلاقة
 الفسحة في رضى الله عنهما يفتلوا
 في العامة باب شفاعته النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم في زوج بريدة ولله الحمد



نسخة من
 1957